



الكنيسة القبطية الأرثوذكسية والعقائد

الله





الكنيسة الأرثوذكسية  
كنيسة الإسكندرية

الكنيسة القبطية الأرثوذكسية والعقائد

١  
الله

القمص تادرس يعقوب ملطى

بسم الآب والابن والروح القدس  
الله الواحد آمين

- + صدر هذا الكتاب باللغة الإنجليزية في أوتا بكندا عام ١٩٨٦ ، ووزع مجاناً .
- + اشترك في ترجمته إلى العربية الدكتور جرجس كامل يوسف وتاسوني بوتامينا .





قلاسيك البنايات نوكة الثالث  
بنايات كندة وبلاد وبلاد (١١٧) هـ





# الله

« الله محبة » ١ يو ٤ : ٨ .

الله ليس فكرة تؤمن بها ، ولا هو بالكائن الأسمى البعيد عنا في السموات ، المعتزل عالمنا .

حقاً يليق بنا أن نخافه ونخدمه ونعبده ، لكنه ليس بالكائن الجامد ، إنما هو محب البشر . يهبهم معرفته الإلهية لكي ينعموا بحبه ويدركوا أبوته . يريد أن يكون قريباً جداً منهم ، ليجعلهم واحداً معه ؛ يسكن في نفوسهم ، مانحاً إياهم القدرة على شركة مجده . بمعنى آخر ، يعلن الله عن ذاته للبشرية ، لا لكي ينشغلوا بمجادلات نظرية ، ولا لكي يفرض سلطانه عليهم ، وإنما لكي يجتذبهم إليه ، كما يجتذب الأب الطبيعي أولاده . إننا نجد في أيينا السماوى نبع الحياة والخلود والمسرة الأبدية والمجد .

كتب القديس أثناسيوس في رسائله الفصحية يقول : [ ... التأمل في الله وكلمته ( اللوغوس ) الصادر عنه فيه إشباع للذين يسمعون ، فبالنسبة لهم يقوم مقام كل طعام . فالملائكة لا يقتاتون إلا برؤية وجه الأب والمخلص الذى فى السماء<sup>(١)</sup> . ]

## استعلان الله

خلق الله الإنسان على صورته كأكمل خليفة توجد على الأرض ؛ ولم يكن فى قصد الله أن يتركه فى الفردوس وحده ، إنما أراد أن يحتضنه كمحبوبه الخاص ، واهباً إياه الاتحاد معه . وقد اعتاد الله أن يدخل فى حوار مع آدم وحواء محبوبيه ، إذ قيل : « وسمعا صوت الرب الإله ماشياً فى الجنة » تك ٣ : ٨ . كما دخل الله فى حوار مع أب. الآباء إبراهيم ليعلن له عن قصده الإلهى ، قائلاً : « هل أخفى عن إبراهيم ما أنا فاعله ؟! » تك ١٨ : ١٧ .

يعلن الله غير المُدرَك عن ذاته وعن طبيعته وأسراره واراـدته لأحـبائه الذين يشـتاق أن يكون على اتصال بهم .

يتحدث الله مع البشرية خلال خـليـقته ، وكما يقول القديس بولس : « لأن أمورـه غير المنظورة تُرى منذ خَلَقَ العالم مُدركة بالمصنوعات قدرته السـرمـدية ولاهـوته ، حتى انهم بلا عذر » رو ١ : ٢٠ . ويقول داود النبي : « السموات تحدث بمجد الله ، والفلك يخبر بعمل يديه » مز ١٩ : ١ . وكتب البابا أنثاسيوس الرسولي : [ أعطى الله بكلمته ( اللوغوس ) المسكونة أن تكون ، وذلك لكي يتمكن أن يتعرف عليه البشر من خلال أعماله ، هذا الذي بطبيعته غير منظور ، لأن الفنان وإن لم يُر يُعرف من أعماله (٢) ] .

إذ رفض البشر الاستماع إلى صوت الناموس الطبيعي الذي يعلن عن الله كخالق ومحـب للبشر ، قدم الله الشريعة المكتوبة خلال موسى . كما أرسل أنبياءه ليُعدّوا الطريق أمام « الكلمة » نفسه ، ابن الله المتجسد ، الذي جاء وأعلن لنا عن الأسرار الإلهية . يقول الرسول بولس : « الله بعدما كلم الآباء بالأنبياء قديماً بأنواع وطرق كثيرة كلمنا في هذه الأيام الأخيرة في ابنه » عب ١ : ١-٢ .

كتب روبرت م. جرانت : [ يتفق كل كُتّاب العهد الجديد على وجه الإطلاق في أن الله يُعرف خلال إعلانه الذاتي عن نفسه ، هذا الإعلان الذاتي هو استعلان المسيح . ولمزيد من التأكيد فإن بولس في رومية ١ : ١٩ الخ لم يتحدث صراحة عن هذا الإعلان ، لكنه أشار إلى مجد الله الذي لا يزول . ويمكننا مقارنة هذه الآيات بما جاء في « ٢ كورنثوس ٤ : ٦ » : « لأن الله الذي قأ أن يُشرق نور من ظلمة هو الذي أشرق في قلوبنا لإنارة معرفة مجد الله في وجه يسوع المسيح » . فالخَلْق والفداء والاستعلان أمور متلاحمة معاً في فكر بولس . ففي رومية ١ : ١٩ الخ لم يشر صراحة إلى المسيح ، لأن مثل هذه الأمور لم تكن موضوع جدله . نخلص من هذا أنه بالنسبة للاهوتي الكنيسة الأولى كل العبادات الخاصة بالكونيات ( الخَلقة ) مرتبطة على وجه الإطلاق بالعقيدة الخاصة بالمسيح . فمعرفة الإنسان لله التي يستنبطها من الخليقة معرفة غير كافية ، وخارج إعلان الله الذاتي في المسيح تقود إلى الوثنية . بمعنى آخر ، ليست هناك معرفة حقيقية عن الله خارج « الإعلان ( الإلهي ) » ، ولا معرفة عنه خارج



النعمة ، وخارج الإيمان . « لأنه إذ كان العالم في حكمة الله لم يعرف الله بالحكمة » ١ كورنثوس ١ : ٢١<sup>(٣)</sup> . ]

كتب العلامة أوريجانوس : [ كل الذين يؤمنون ويثقون أن « النعمة والحق يسوع المسيح صار » يو ١ : ١٧ ، والذين يعرفون المسيح أنه هو الحق ، كما يعلن عن نفسه : « أنا هو الحق » يو ١٤ : ٦ ، يحصلون على المعرفة التي تحت البشر على حياة صالحة وسعيدة ، ليس من نبع آخر ( للمعرفة ) غير كلمات المسيح وتعاليمه نفسها . لسنا نعني بكلمات المسيح فقط تلك التي نطق بها عندما صار إنساناً والتحف جسداً ، لأنه قبل ذلك أيضاً كان المسيح هو كلمة الله مُعلنًا في موسى والأنبياء<sup>(٤)</sup> . ]

ويقول القديس اكليمنضس الإسكندري :

[ اقبل المسيح ، اقبل البصيرة ، اقبل نورك ، لكي تعرف الله والإنسان حسناً !

حلو هو الكلمة الذي يهبنا النور ، إنه « أثن من الذهب والحجارة الكريمة ، وأشهى من العسل وقطر الشهاد » مز ١٩ : ١٠<sup>(٥)</sup> . ]

[ كل لقب ( من ألقابه ) لا يُعبر بمفرده عنه ، لكنها كلها معاً تشير إلى قدرة القدير ...

يتبقى لك بعد ذلك أن تدرك غير المُدرك ، وذلك بنعمته الإلهية ، بواسطة الكلمة وحده الصادر عنه<sup>(٦)</sup> . ]

ويقول العلامة أوريجانوس : [ مخلصنا هو صورة الله غير المنظور ، إذا قورن بالآب نفسه فهو الحق ؛ وإن قورن بنا نحن الذين أعلن لنا عن الآب فهو الصورة التي بها نأتى إلى معرفة الآب ، ذاك الذى لا يعرفه أحد كقول الابن ، إلا الابن ومن أراد الابن أن يعلن له<sup>(٧)</sup> . ]

الآن ، وقد قدم الله لنا من جانبه كل الإمكانيات لكي نعرفه ، بإعلانه عن ذاته ، صرنا نحن من جانبنا ملتزمين أن نتمتع بهذه المعرفة الإلهية ، لا بالدراسة والبحث وحدهما وإنما أيضاً بتنقية نفوسنا وقلوبنا ، أى بتنقية بصيرتنا الداخلية .



يقول البابا أثناسيوس الرسولي :

[ لأجل هذه المعرفة والفهم الدقيق لسنا في حاجة إلى شيء آخر سوى نفوسنا. ليس لأن الله فوق الكل ، الطريق إليه هو خارج عنا وإنما هو في داخلنا ؛ وفي قدرتنا أن نجده من أنفسنا . وذلك كما فكر موسى عندما قال : « بل الكلمة ( كلمة الإيمان ) قريبة منك جداً ، في فمك وفي قلبك ... » تث ٣٠ : ١٤ . وهو نفس ما أعلنه المخلص مؤكداً إياه بقوله : « لأن ها ملكوت الله داخلكم » لو ١٧ : ٢١ . وإذا يكون لنا الإيمان وملكوت الله داخلنا يمكننا أن نعاين بسرعة وندرك مَلِك الكون وكلمة الآب المخلص<sup>(٨)</sup> . ]

[ عندما تتحرر ( المعرفة ) من كل رجاسات الخطية التي تغطيها ، وتحفظ فقط بمثال الصورة ( المسيح ) في نقاوتها ، تصير مضيئة تماماً ، وترى النفس صورة الآب أي الكلمة ، كما في مرآة ...<sup>(٩)</sup> . ]

كتب جوزيف ماكيلاند : [ فكما يُعرف « المثل بمثله » حسب رأى الإسكندريين ... ( يقول القديس اكليمنضس<sup>(١٠)</sup> ) إن الطريق إلى اللامُتغيّر هو عدم التغير نفسه . ]

يهوه

أخبر الله موسى أنه ظهر لإبراهيم وإسحق ويعقوب بكونه القدير ( خر ٦ : ٣ ) ؛ وكان موسى هو أول من عرف إسمه بكونه « يهوه » . فقد كان موسى أول قائد لشعب الله في العهد القديم ، وكنايب عنهم أعلن له الله عن إسمه أنه « يهوه » ، أي « الذي يكون » . ماذا يعنى تعبير : « الذي يكون » ؟ يعنى إنه موجود ، يعمل لحساب شعبه المختار ، وذلك على خلاف الديانات اليونانية التي غالباً ما كانت تتطلع إلى الله بكونه الكائن المتعالى جداً عن شئون العالم . لم ينظروا إليه كإله فعال في شئون البشر ، إنما تركوا هذا لرتب متدرجة لآلهة في مرتبة دنيا أو لمن هو أنصاف آلهة ، هؤلاء الذين كانت أنشطتهم في عالمنا يسودها الفوضى والصراعات والأهواء الشخصية ، فلا يسلكون معاً بروح واحد في اتجاه واحد .

لقد تحققت المسيحية من أن عمل الله غير متوقف ، يمتد ليشمل كل مراحل



حياة الإنسان في كل زمان ومكان ... فالله دائم الحضور ودائم العمل في العالم ، لا يقتصر وجوده أو عمله على أمة واحدة معينة .

ثيؤس

يقول ج.ل. بريستيغ<sup>(١٣)</sup> Pristige أن بعض آباء الكنيسة الأولى أمثال اكليمنضس وديونسيوس الإسكندرانيين قد تبعوا هيرودت في ربطه بين ثيؤس ( الله ) وتثيمي ( التدبير ) .

يقول القديس اكليمنضس : [ دُعِيَ الله ( ثيؤس ) ، لأنه وضع أساس التأسيس ( ) والتنظيم كمدبر<sup>(١٥)</sup> ] .

يربط نفس الآباء اللقب بفعل ( يجرى ) ، لأن الله هو مصدر الحركة والنشاط والتقدم في كل شيء . وكما يقول أرسطو ، بأن الله هو « المُحَرِّك الأول » ، الذى حرك العالم وتركه . مقابل هذا نحن نؤمن بأن الله هو الحب ، الحب اللانهائى ؛ حركة محبته نابعة من داخله خلال علاقة الثالوث القدوس الأزلية . وقد استُعِلِن حب الله بخلقته العالم ، ولا تزال هذه المحبة فعالة ، لن تبطل قط حتى مجيء المسيح الثانى . الله هو حركة حب أزلى ، تحتضن العالم كله ، والإنسان بوجه خاص . فهو يعتنى به في هذه الحياة الزمنية حتى آخر شعرة في رأسه ( مت ١٠ : ٣٠ ) ، غاية ذلك أن تنعم البشرية بالمجد الأبدى . ويؤكد الآباء الإسكندريون بقوة أن الله وهو غير مُدْرَك يعتنى بالإنسان خلال محبته الفريدة ، لأن ملكوت محبته السماوى يتأسس في أعماق نفس الإنسان ( لو ١٧ : ٢١ ) . قدرة الله هى تلك المحبة الدائمة الحركة .

يليق بنا ونحن نتحدث عن الله بكونه « الحب » ، ألا نظن الحب عواطف بشرية ، إنما نُعَبِّر عما هو إلهى وما هو غير مُدْرَك بلغة بشرية يمكننا إدراكها .

يقول البابا أثناسيوس : [ الله فى وجوده الذاتى يحتضن كل شيء ، ولا يحويه شيء ؛ فى صلاحه وقوته فهو فى الكل ، لكنه خارج الكل من جهة طبيعته اللائقة<sup>(١٦)</sup> ] .

ويقول القديس اكليمنضس الاسكندري عن الله : [ فى جوهره بعيد جداً



( لأنه كيف يقترب من هو صادر عن أصل ممن هو غير صادر عن أصل ؟ ) ،  
لكنه ملتصق ( بنا ) جداً في القوة التي بها يحتضن العالم كله (١٧) . ]

### الله الذي نؤمن به

بدأت المسيحية في مصر في الإسكندرية بحركة بسيطة لكنها عميقة للغاية .  
فقد صرخ أنيانوس الإسكافي « يا الله الواحد » عندما اخترق المخراز يده وهو  
يُصلح حذاء القديس مرقس . أبرأ القديس مرقس الرسول والإنجيلي يده باسم ربنا  
يسوع المسيح . بهذا شهد لله الواحد الذي آمن به أنيانوس دون أن يعرفه .  
وتحدث معه القديس مرقس عن الله الذي يشفى ليس فقط أجسادنا بل وطبيعتنا  
البشرية بيسوع المسيح ، كلمته المتجسد ، واعتنق أنيانوس المسيحية ، وسامه  
مارمرقس أول أسقف للإسكندرية .

يليق بنا أن نلاحظ هنا أمرين :

١ — لم يهاجم القديس مرقس الديانة المصرية آنذاك ، لكنه على العكس  
استخدم كلمات أنيانوس : « يا الله الواحد » كنقطة بداية للكراسة بالحق  
الإنجيلي . مدخله هذا يشبه ما صنعه بولس الرسول في أثينا : « فالذي تتقونه  
وأنتم تجهلونونه هذا أنا أنادى به » أع ٧ : ٢٣ ، كما قال : « لأننا به نحيا ونتحرك  
ونوجد كما قال بعض شعرائكم أيضاً لأننا أيضاً ذريته » أع ١٧ : ٢٨ .

وقد سار آباء الاسكندرية على نفس خطوات القديس مارمرقس ، فركزوا  
بالحق الإنجيلي غير المتغير للمصريين ولأولئك المثقفين بالثقافة الهيلينية ( اليونانية )  
بالإسكندرية ، مستخدمين نفس لغتهم وتعبيراتهم ، يتحدثون مع البسطاء بلغة  
البساطة ، ومع الفلاسفة بلغة الفلسفة .

٢ — استخدم القديس مرقس حادثة شفاء جرح أنيانوس باسم المسيح يسوع  
كنقطة بداية ليكرز بالإنجيل ؛ هكذا لم يظهر الله كفكرة مجردة يؤمن بها ، إنما  
يُعلن عنه كمخلص يشفى البشرية كلها ويخلصها . هذا هو المبدأ الأساسي  
للاهوت السكندري حتى يومنا هذا . إننا نعرف الله لا من خلال مناقشات  
نظرية ، وإنما من خلال أعماله الخلاصية ، حيث يهبنا المعرفة الجديدة والحياة  
الجديدة والخلود .



هكذا ، بذر بحق القديس مرقس في تربيتنا اللاهوتية البذرة التي أنتجت ثماراً على مر العصور ، إحدى هذه الثمار العلاقة الوثيقة بين المعرفة اللاهوتية والخلاص . فالله يمنحنا المعرفة لكن ليس بمعزل عن الخلاص . يظهر هذا الفكر بوضوح في لاهوتيات القديس اكليمنضس السكندري ، الذي غالباً ما يقدم لنا يسوع المسيح كمعلم Paedagogus وقد كتب كتاباً بهذا الاسم ؛ وتحدث عن هذا المعلم الإلهي ، قائلاً : [ الطبيب الواهب الشفاء الكلي للبشرية جمعاء<sup>(١٨)</sup> ] . بمعنى آخر المعرفة الإلهية عند القديس اكليمنضس لا تنفصل عن خلاصنا ، وقد كتب بصراحة هكذا :

[ إنها مشيئة الله أن نبلغ معرفة الله ، التي هي سبيلنا للخلود<sup>(١٩)</sup> ] .

[ صار الكلمة إنساناً لكي تتعلموا كيف يصير الإنسان إلهاً<sup>(٢٠)</sup> ] .

بهذا ندرك لماذا لم يتحدث معنا كلمة الله المتجسد بألفاظ لاهوتية ، ولم يضع لنا صيغة إيمان ثالوثي ، إنما في بساطة أعلن لنا عن الثالوث القدوس خلال أعمالهم الخلاصية . فيما يلي أمثلة توضح ذلك :

١— يعلن ربنا يسوع عن الآب كمحب البشر الذي أرسل ابنه الوحيد ذبيحة لخلاص العالم كله ( يو ٣ : ١٦ ) ، ويسألنا أن ندعوه : « أبانا » مت ٦ : ٩ ، حتى نثق في محبته الأبوية ، مؤمنين أنه يعطينا أكثر مما نسأل .

٢— عندما يعلن ربنا يسوع عن علاقته بالآب ، إنما يصنع هذا لنفعا ، إذ يقول :

« لأن الآب يحب الابن ، وقد وضع كل شيء في يده ، الذي يؤمن بالابن له حياة أبدية » يو ٣ : ٣٥—٣٦ .

« أبنى يعمل حتى الآن وأنا أعمل » يو ٥ : ١٧ .

« الذي رآني فقد رأى الآب » يو ١٤ : ١٩ .

٣— يعلن يسوع المسيح عن لاهوته من خلال أعماله لحسابنا . إنه يظهر ذاته كخالق يتحول الماء خمرًا في عرس قانا الجليل ( يو ٢ : ١—١٢ ) ليهبنا الفرح الروحي . ويكونه الخالق يهب البصر للمولود أعمى ( يو ٩ : ١—١٢ ) ،



وَيُسْكِنُ الْبَحْرَ وَالرِّيَّاحَ ( مر ٤ : ٣٥—٤١ ) ، ويطرد الشياطين والأرواح الشريرة  
( مر ١ : ٢٣ ) لكي يحيا أحبائه في سلام .

يعلن أيضاً عن نفسه كغافر الخطايا ( مر ٩ : ٢—٦ ؛ لو ٧ : ٤٨ ) ، ويقدم  
نفسه لنا بكونه « الحياة » ، و « الحق » ، و « القيامة » ، و « الخبز النازل من السماء » ،  
و « الطريق » ، و « الباب » ، و « الطيب » ، و العريس الخ... لنجد فيه شعباً لكل  
احتياجاتنا .

٤— يقدم لنا الروح القدس بكونه المعزى والمعين ( يو ١٤ : ٢٦ ) ، الذي  
يسكن فينا ( يو ١٤ : ١٧ ) ، والذي يعلمنا كل شيء ( يو ١٤ : ٢٦ ) ، الذي يبكت  
العالم على خطية ( يو ١٦ : ١٨ ) ، ويهب قوة الشهادة للمسيح ( أع ١ : ٨ ) .



## سرّ الله

تنير المسيحية قلب الإنسان فيدرك الحق الإلهي ، وتسمو بنفسه لتشارك الحياة السماوية دون تجاهل لواقعه العملي على الأرض ، فهي « دين سرائري » . لكن قد يسأل أحد :

+ ماذا تعنى كلمة « سرّ » ؟ هل تعنى أن العقائد المسيحية ليست بسيطة ؟ أو أن العقل البشرى لا يقدر أن يتقبلها ؟

+ هل من حاجة إلى الإيمان بسرّ الثالوث القدوس ؟ ولماذا لا نؤمن بالله ونعبده في بساطة دون بحث في طبيعته ؟

١- « سرّ » في المسيحية لا يعنى أن يتقبل المؤمن عقائد غامضة دون فهم ، أو أن هذه العقائد غير مقبولة عقلياً ؛ فعندما نتحدث عن الأسرار الإلهية الخاصة بجوهر الله وطبيعته وأعماله ، إنما نعنى أن الله يعلن لنا عن هذه الأمور بكوننا كائنات عاقلة ، واهباً إيانا الاستنارة الإلهية التى تكشف لنا عن المعرفة الإلهية التى هى بحق فائقة السمو . تبقى عقولنا عاجزة عن استيعاب هذه الأسرار طبيعياً دون تدخل نعمة الله وإعلانه . فالسرّ لا يضاد العقل الإنسانى لكنه بدون معونة الله يبقى فائقاً بعيد الإدراك !

خلقنا الله كائنات عاقلة لا كائنات بهيمية . وهو يعلن لنا عن ذاته وعن أعماله لا ليغى عقولنا ، وإنما ليسمو بها ، فتقبله طبيعتنا البشرية وتعرف على أسرارها .

« أُعْطِيَ لَكُمْ أَنْ تَعْرِفُوا سِرَّ مَلَكُوتِ اللَّهِ » مر ٤ : ١١ . « إِذْ عَرَّفْنَا سِرَّ مَشِيئَتِهِ حَسَبَ مَسَرَّتِهِ الَّتِي قَصَدَهَا فِي نَفْسِهِ » أف ١ : ٩ .

الله الذى يحب البشر ككائنات عاقلة تحدث مع موسى كما يكلم الرجل صاحبه ( خر ٣٣ : ١١ ) ، وهو يشاق أن يدخل فى حوار مع كل مؤمن .

أُقْتَبَسُ هنا بعض عبارات القديس اكليمنضس السكندرى التى تعلن أن المسيحية تسمو بعقل الإنسان ولا تلغيه بالإيمان وبإعلان الله له ، إنما تزيد حكمة .



[ ترتفع النفس إلى الله ، فتتدرب على الفلسفة الحقيقية ، وتسرع إلى قريبها في الأعالى ، مُتخلّية عن شهوات الجسد كما تترك التعب والخوف<sup>(١)</sup> . ]

[ الإنسان الخالد هو تسبحة رائعة لله ، يتأسس في البر ، حيث تُنقش فيه أحكام الحق ! لأنه أين يمكن أن يُكتب الحق إلا في نفس حكيمة<sup>(٢)</sup> ]

ويوضح القديس اكليمنضس أن المعرفة البشرية لازمة لفهم الكتب المقدسة لكن ليس بدون معونة الله<sup>(٣)</sup> .

٢ — يتهم البعض المسيحية بأنها تفتقر إلى البساطة ؛ بمعنى آخر يتهمونها بالتعقيد ، لأنها تؤمن بثلاثة أقانيم في جوهر إلهي واحد . إنهم يتطلعون إلى هذه العقيدة كما لو كانت سرّاً يُمكن أن يُفهم على أنه نوع من تعدد الآلهة ، لهذا يدعون أنه لا حاجة لقبولها . لكننا نلاحظ أن أغلب الديانات التي ترفض هذه العقيدة وفي نفس الوقت تؤمن بإله واحد مطلق ، هي نفسها تؤمن بأسرار إلهية كثيرة لا يستطيع العقل أن يستوعبها في ذاته ، فتحدث عن يدَي الله ووجهه وعرشه الخ ... بالرغم من إيمان الكل بأن الله لا جسم له ، لكنه روح بسيط ، ولا يمكن لعرش أن يحده . مع هذا يقبلون هذه التعبيرات كأسرار في معتقداتهم ، وإن كان قبولها يُمكن إساءة فهمها . بنفس الفكر نقول إن إيماننا بالثالوث القدوس هو سرّ أعلنه الله نفسه للبشر ، ويمكن للعقل أن يدركه بالنعمة الإلهية ، ويتعرف على هذا الإيمان بكونه يؤكد وحدانية الله ويفسرهما .

### وحدانية الله والإيمان الثالوثي

إيماننا في جوهره هو دعوة للتمتع واختبار الإله الواحد محب البشر . ويؤكد العهدان القديم والجديد الإيمان بهذا الإله الواحد ، لكن العهد القديم يعالج هذه المسألة بنظرة سلبية . كان هدفه أن يمنع المؤمنين من عبادة الأوثان ، الآلهة الكاذبة ، ومن ممارسات رجاسات الأمم المرتبطة بالعبادة الوثنية ( ٢ مل ٢١ : ٢ ، ٢ أى ٢٨ : ٣٠ ) . أما العهد الجديد فيشهد للإله الواحد بمنظار إيجابي ، لأنه لا يعلن عن وحدانية الله فحسب ، وإنما يعمق إيماننا بالله الواحد بإبراز الإيمان الثالوثي ، الذي في حقيقته لا يتعارض مع الوحدانية بل يؤكدّها ، بإعلانه عن بعض الأسرار التي لله الواحد وعلاقته بالبشر ؛ وبدون الإيمان الثالوثي تظل الوحدانية غامضة .



ولأننى أود أن أشرح فى الصفحات التالية لماذا نقبل الإيمان الثالثى كعقيدة إنجيلية يعلنها الله لنا عن نفسه بكلمته المتجسد . وكيف تشرح هذه العقيدة المفهوم الإيجائى للوحدانية ، وكيف تحل الكثير من الصعوبات الناشئة عن الوحدانية المطلقة . ويُعتبر الإيمان الثالثى طريقاً أساسياً لخلاصنا ، ويمس حياتنا العملية ومستقبلنا الأبدى وعلاقتنا بالله . علاوة على هذا ، فإن هذا الإيمان لا يتعارض مع العقل الروحانى ، بل بالحرى يُشبعه ويرفعه للتأمل فى الأسرار الإلهية بفرح .

### العقيدة الثالثية والكتاب المقدس

العقيدة الثالثية هى أولاً وقبل كل شيء عقيدة كتابية<sup>(٤)</sup> . فقد أعلن عن الثالث القدوس عند عماد ربنا يسوع ( يو ١ : ٢٧-٣٣ ) ، كما تم المعموديتنا بإسم الأقانيم الثلاثة كقول القديس متى ٢٨ : ١٩ . وردت هذه العقيدة فى بركة القديس بولس فى « ٢ كورنثوس ١٣ : ١٤ » ؛ وذكر الأقانيم الثلاثة أيضاً فى يو ١٤-١٦ ؛ أف ٢ : ١٨ ؛ ١ بطرس ١ : ٢١-٢٢ الخ ...

أعمال وألقاب ربنا يسوع المسيح والروح القدس تشهد عن ألوهيتهما كما سنرى فيما بعد . هذا ويُلاحظ أنه بعدما ألقى العهد الجديد ضوءاً على طبيعة الله بدأ المسيحيون يرون فى العهد القديم أنه لم يُلْقِ ضوءاً شديداً على الله من جهة أقانيمه المثلثة . أحد أضواء العهد القديم الثلاثة تقديسات (قدوس ، قدوس ، قدوس) الواردة فى رؤيا إشعياء (٦ : ٣) ، وارتباطها بالعبارة القائلة : « من يذهب من أجلنا؟! » ٦ : ٨ . وأيضاً تُفهم الأقانيم من صيغة الجمع باستخدام كلمة « الوهيم » (جمع) عن الله ، وتكرارها حتى فى فقرة واحدة (تث ٦ : ٤) . كما استُخدمت فى بعض العبارات مثل : « قال الله نعمل الإنسان على صورتنا » تك ١ : ٢٦ ، وأيضاً : « هلم نزل ونبلبل هناك لسانهم حتى لا يسمع بعضهم لسان بعض » تك ١١ : ٧ .

حقيقة لم تكن عقيدة الثالث واضحة فى العهد القديم ، لأن اليهود كانوا مُحاطين بأهم كثيرة تتعبد للأوثان ، وكثيراً ما كانوا يسقطون فى عبادة آلهة جيرانهم الزائفة . فبال تأكيد لو أن الله أعلن لهم عن هذه العقيدة صراحة لأخطأوا



فهمها وقبلوا تعدد الآلهة . هذا ومن جانب آخر لم تكن هناك حاجة لإعلان هذه العقيدة قبل تجسد كلمة الله وحلول الروح القدس على الكنيسة .

### الصيغ الأولى الثالوثية

لم يُعلن ربنا يسوع المسيح أية صيغة ( قانونية ) ثالوثية ؛ إنما أعلن عن ألوهية الآب والابن والروح القدس في وضوح وبصراحة خلال أعمالهم لأجل خلاصنا . غير أنه قبل صعوده إلى السموات أمر تلاميذه أن يعمدوا الناس باسم الآب والابن والروح القدس ، وأعطاهم صيغة للعماد في بساطة دون ذكر « أقانيم » ، فإن غايته تكمن فقط في أن يهب المؤمنين نعمة الأقانيم بالعمودية . وقد قبل الموعوظون أبوة الله ( الآب ) ، والعضوية في جسد السيد المسيح ، وسكنى الروح القدس في إنسانهم الداخلي .

بالنسبة للمسيحي ، هذه الصيغة الخاصة بالعماد، تعنى التحرر من عبادة المخلوقات، إذ يتم العماد في لاهوت الثالوث القدوس الواحد، وليس في تعدد آلهة<sup>(٥)</sup>.

من أهم العبارات الخاصة بالعقيدة الثالوثية في العصر الرسولي هي التي للقديس بولس : « نعمة ربنا يسوع المسيح ، ومحبة الله ، وشركة الروح القدس مع جميعكم » ٢ كو ١٣ : ١٤ . يشهد الرسول للثالوث القدوس لكي يعلن عن النعمة الإلهية والمحبة والشركة ، فيقبل المؤمنون الله ليس فقط كما « هو » بل كما « يعمل » بين مؤمنيه ليصيروا شركاء في الطبيعة الإلهية ( ٢ بطرس ١ : ٣ ) .

واضح أن غاية نظام الكنيسة الأساسي في العصر الرسولي هو الشهادة خلال عبادتها أن الله أرسل كلمته، يسوع المسيح. لقد مات، وقام من الأموات في اليوم الثالث، وصعد إلى السموات، وسيعود في المجد لنقوم معه ونتمتع بحضرة أبيه. لقد أرسل أيضاً روحه القدوس في كنيسته ليعد ملكوته السماوي، ويهيئها للعرس الأبدي. بمعنى آخر، إيمان الكنيسة الرسولية بإيمان ثالوثي صيرف، له أثره على كرازتها وعبادتها وسلوكها، لكنه لم يُعلن في صيغة لاهوتية بالمفهوم الحديث.

### الله والحب الأبدي

عادة تدعو الأديان الله الخالق ، محب البشر ، صانع السلام ، صانع الخيرات ، الرحيم ، العالم بكل شيء الخ ... لكن ، ربما يسأل أحد : هل هذه



الألقاب أزلية ؟ إن كان الله غير متغير فكيف كان خالقاً ، محباً ، صانع سلام ... منذ الأزل ، قبل خِلقة الكون ؟ هل كان الخَلْق ضرورياً حتى تُنسب إليه هذه الألقاب ؟

يجيب بعض المفكرين الذين لا يؤمنون بالثالوث القدوس عن هذه الأسئلة ، قائلين : إن الله هذه الألقاب والخصائص الأزلية « بالقوة » لا « بالفعل » ، أما بعد الخَلْق فظهرت بالفعل . هذا يعنى أن الخَلْق كان ضرورياً ليحقق الله به سماته الخاصة بالحب والسلام والرحمة الخ ... فتصير بالفعل ( بالعمل ) بعد أن كانت بالقوة فقط .

لكن بالحق قبولنا للإيمان الثالوثي إنه ثلاثة أقانيم في جوهر إلهي واحد يجعل حل هذا الإشكال سهلاً ؛ لأن كل هذه الخصائص إنما تتركز في واحدة وهي « المحبة » . بالحب خلق الله الكائنات السماوية والأرضية . إنه رحوم وصانع سلام ورؤوف الخ ... لأنه يحب الإنسان . يقول الكتاب المقدس : « الله محبة » ١ يو ٤ : ٨ ، الحب السرمدى ! فإن الآب يحب الابن ، ولم يكن هناك زمان لم يحب فيه الآب الابن . فالحب كخاصية إلهية هو حب أزلى بالقوة كما بالفعل ، لأن « الحب » هو الله ذاته الذى يحب منذ الأزل وإلى الأبد ؛ لم يكن في حاجة إلى خليفته لكي تكشف عن خصائصه . تحدث ربنا يسوع المسيح إلى أبيه الأزلى ، قائلاً : « لأنك أحببتني قبل إنشاء العالم » يو ١٧ : ٢٤ .

أُعلنت لنا العلاقة التي بين الثالوث القدوس الأزلية والمطلقة خلال معاملات الله معنا ، خاصة خلال عمله الخلاصى . قبل تسليمه صلى ربنا يسوع المسيح للآب لحسابنا ، قائلاً : « كما أنت أيها الآب فى وأنا فيك فيكونوا هم أيضاً واحداً فينا ... وأنا قد أعطيتهم المجد الذى أعطيتنى ، ليكونوا واحداً كما أننا نحن واحد ... وعرفتهم إسمك ، وسأعرفهم ، ليكون فيهم الحب الذى أحببتنى به ، وأكون أنا فيهم » يو ١٧ : ٢١-٢٦ .

خارج الإيمان الثالوثي ، إن قلنا إن الله يحب منذ الأزل ننسب له الأنانية ، أى يحب نفسه ، حاشا لله ! هكذا بالنسبة للسلام ، فإننا نتساءل : مع من كان الله في سلام منذ الأزل ؟ الخ ... وهكذا توجد أسئلة كثيرة لا إجابة لها إلا في الإيمان بالثالوث القدوس في جوهر إلهي واحد .

يوضح الأستاذ نيقوس أ. نيسيوتوس التثليث المسيحي كحركة حب سرمدية تضاد النظرة الفلسفية الجامدة لوحداية الله قائلاً بأن التثليث المسيحي يقدم الله في حركة ديناميكية داخلية تضاد كل نوع من الأنانية solipsism ( نظرية تقول بأنه لا وجود لشيء غير الأنا ) . الثالث القدوس : غير المولود ( الآب ) والمولود والمنبثق ، هو إله إبراهيم وإسحق ويعقوب الذي يقيم علاقة سببية بين الأقاليم الثلاثة ، علاقة حب داخلي ، أى علاقة بين الآب ولوغسه ( الكلمة ) وروحه ، خلال هذه العلاقة قدم الله وعداً وحققه ؛ لذا نرى الله حياً فعالاً في التاريخ ، يحقق غاية نهائية للخلق . لذا يرتبط الحديث عن اللاهوت المسياني ( لاهوت اللوغوس ) باللاهوت الخاص بالخلق ، لأن اللوغوس يجدد الخليقة ويحقق هدفها . بحلول الروح القدس في يوم البنطقستي أمكننا فهم العلاقة القائمة بين اللاهوت المسياني ولاهوت الخلق كلاهوت عملي نمارسه ونحياه . أمكننا أن ندرك الله ككائن ديناميكي يتفاعل فيه الأقاليم في حركة حب حيث يوجد المُحب والمحبوب . يقول نيسيوتوس أن جوهر الله بكونه الحب هو حركة متدفقة نحو آخر تؤكد ذاتها ، حركة علاقة متبادلة عميقة داخل الجوهر الإلهي .

خلص الأستاذ نيسيوتوس إلى أن التعليم الثالثي يقوم على فهم كتابي لجوهر الله بكونه « الحب » ، فلا يكون الله واحداً منفرداً (μόνος) ولا منعزلاً (μονάς). إنما يوجد الآب مع الأقنومين الآخرين ولأجلهما في جوهر واحد . يجب التمييز بين الواحد المنفرد μόνος والواحد εἷς . ففي نظره الأول هو وحدانية الأنانة الفلسفية غير المسيحية ، أما الثاني فهو الفهم المسيحي لله الواحد الثالث الحي ، إنه توحيد في اتجاه وحدانية الشركة في ذات الجوهر . التعليم الثالثي لا يتحدث عن الله في وحدانية معتزة مطلقة جامدة . ولا عن كائنات ثلاثة منفصلة . هو واحد في جوهره ، له حركة سرمدية في الداخل والخارج لإتحاد أقنومي [ يمكن الرجوع إلى النص في كتابنا باللغة الإنجليزية ] .

### الثالث القدوس وبساطة الله

ربما يقول قائل : إنه بدون الإيمان بالثالث القدوس تبرز مشكلة كيف يمكننا أن ننسب لله خصائص لم تظهر فاعليتها قبل الخلق — خاصة المحبة والسلام ؟ لكننا إن آمنا بالثالث القدوس وبالعلاقة الأزلية بين الأقاليم قد تظهر مشكلات أخرى جديدة مثل :



— كيف يمكننا أن نقبل الإيمان الثالثي بالرغم من أن الله بسيط ؟  
— كيف يكون الله ابن ؟

— ألا يتعارض هذا الإيمان مع الوجدانية ؟

في الواقع الإيمان الثالثي لا يجحد بساطة الله بل على العكس إنكار هذا الإيمان يشوّه بساطة الله ، للأسباب التالية :

١ — تؤمن كثير من الأديان أن كلمة الله أزلية ، لأن الله لم يكن دون كلمته حتى قبل وجود الزمن (يو ١ : ١) ، بل وتعتقد بعض الأديان أنه حتى الكلمات والحروف التي لكلمة الله أزلية أيضاً . بدون الإيمان بالثالوث القدوس في جوهر إلهي واحد ، تكون أزلية كلمات الله أو أقواله تعني أن الله لم يكن بسيطاً ، إذ يكون متحداً مع كلماته أزلياً . لكن بحسب إيماننا ، كلمة الله ليس « خارج » الله ، إنما هي ذات كلمته الأزلي المولود منه كولادة النور من النور ، كائن معه في ذات الجوهر ، أي أنه واحد مع الآب في ذات جوهره الإلهي (ousia) .

يؤمن كثير من غير المسيحيين أن كلمة الله أزلية معه ، وأنها أُعلنت للأنبياء كعلامة عن محبة الله للبشر ، وأن هذه الكلمة لا تتعارض مع بساطة الله ، أما نحن فنقول بأن هذا الكلمة « اللوغوس » ليس خارج الله بل هو واحد معه أزلياً . فالله ليس كالإنسان بل كائن أزلي ، ومن ثمة كلمته ( اللوغوس ) كائن سرمدى مع الآب كشعاع النور .

+ كلمة الله واحد لا يتغير ، كما هو مكتوب : « كلمة الله ثابت إلى الأبد » مز ١١٩ : ٨٩ (٦) .

### القديس أناسيوس الرسولي

٢ — في الحقيقة لا يتعارض الإيمان الثالثي مع بساطة الله ، لأننا لا نؤمن بثلاثة جواهر إلهية بل بجوهر إلهي واحد . ولكي ندرك هذا السر الإلهي يمكننا القول بأن الجوهر الإلهي موجود حقاً منذ الأزل ، هذا الوجود « الكينونية » هو وجود عقلائي أزلي ، أي له « عقل » أو « حكمة » أو « لوغوس » ( كلمة ) ، مولود من كينونته ، ليس خارجاً عنه وليس له جوهر إلهي آخر . لهذا عندما ندعو « الكائن » الإلهي « الآب » ، والكلمة « الابن » نؤكد أن الابن هو كلمة الله ،

حتى لا يسمىء أحد اللقبين كما لو كان للآب والابن جوهرين منفصلين ، ولئلا يظنوا بأننا نعتقد بإلهين ؛ فإننا نؤمن بإله واحد . بساطة الله لا تعنى وجود الله دون كلمته أو عقله أو حكمته ، حاشاً أن يوجد الله غير عاقل !

بالنسبة لأثيناغوراس<sup>(٧)</sup> ، مدير مدرسة الإسكندرية ، الله الأزلى « له عقل logikos ، اللوغوس كائن فيه أزلياً ، لذلك فالابن بكونه اللوغوس لم يأت إلى الوجود » بل هو أزلى .

هذا الكيان الإلهي ، أو « الآب » حتى أزلياً ، له « حياته » منبثقة منه وليست خارجاً عنه . تتميز « الكينونة » عن « الحياة » لكنهما ليسا منفصلين ، وليس لهما جوهران إلهيان ، لأن « الحياة » خاصة بالكائن ذاته .

+ من الضروري الإيمان بالكائن العاقل الحي ، جوهر واحد بسيط أزلياً ، لأن الثلاثة غير منفصلين ، ولم يوجد أحدهم قبل الآخرين . إنهم كالنار التي لها لهيب ونور وحرارة في ذات الوقت .

هكذا نفهم أن الوجدانية غير متجزئة إلى ثالث ، بالعكس يجتمع الثالث دون فقدان للوجدانية<sup>(٨)</sup> .

### القديس ديونسيوس الإسكندري

٣- الله فريد في كل شيء ، حتى عندما يتحدث عنه الكتاب المقدس بكونه « الله الواحد » ؛ فإن هذا لا يعنى خضوعه لقواعد حسابية ، إذ هو ليس بمحدود . بمعنى آخر ، يلزمنا أن نفهم لفظ « واحد » هنا ليس رقماً من بين الأرقام ، إنما يعنى « وحدة » لا يُنطق بها . لا يمكن أن تُختبر « الوجدانية » أو تُفهم على أنها « ترقيم » ، لأن هذا يجعل الله كائناً جامداً يخضع تحت العدد . لهذا السبب يقول أثيناغوراس إن الله واحد ، لكنه ليس كفرد بشري مخلوق وقابل للموت ، مركب وقابل للإقسام ( إلى أجزاء ) ؛ فإن الله غير مولود ولا متغير ولا قابل للتجزئة ، فهو لا يتكون من أجزاء . ويقول القديس اكليمينضس : [ الله واحد ، يتعدى الواحد ، وفوق الوجدانية ذاتها<sup>(٩)</sup> ] .

٤- تُسأل عادة : كيف يمكن أن يلد الله ابناً ؟ نجيب على هذا السؤال بسؤال آخر : « ألا يقدر الله أن يلد ابناً ؟ فإننا لا نقدر أن نقبل فكرة أن الله



كائن جامداً تغيز قادر على العطاء . فكل جوهر فعال لا بد أن يلد شيئاً ، فالنار تولد ضوءاً وتعطي حرارة . والعنصر المشع يعطي طاقة نووية ، والعقل البشرى يلد أفكاراً حكيمة . هكذا لا يمكن أن يكون الله كائناً جامداً ، فإن الابن مولود منه منذ الأزل ، وهو النور المولود من النور . حقاً إن النور الذى لا يلد نوراً هو ظلام !

+ كُتِبَ أن يسوع المسيح هو « بهاء مجده ورسم جوهره ... » عب ١ : ٣ ، « صورة الله الغير المنظور » كو ١ : ١٥ ، كما أن الكلمة هي صورة العقل غير المنظور .

لكن بهاء النور أزلى ، ( فالابن ) ذاته بالتأكيد أزلى ؛ لأنه كما أن النور موجود دائماً ، فواضح أن البهاء أيضاً يوجد معه على الدوام . فوجود البهاء يُفهم وجود النور ، وبالتالي لا يوجد نور لا يعطي نوراً ... من ثم فالبهاء يشرق قدامه منذ الأزل ، ومولود منه على الدوام ، يسطع في حضرته ، إذ هو الحكمة ، القائل : « كنت عنده ... كل يوم لذاته فرحه دائماً قدامه » أم ٨ : ٣٠ . فالآب إذن أزلى ، والابن كذلك أزلى ، لأنه نور من نور (١٣) .

القديس ديونيسيوس السكندري

+ لو كان جوهر الله غير مشر في ذاته بل هو عقيم — كما يدعون — فيكون كنور لا ينير ، وكنبع جاف ؛ أفلا ينجلون عندما يتحدثون عن قوته وطاقته الخالقة بينما ينكرون ما هو بالطبيعة ... (١٣) ؟

البابا أثناسيوس الرسولى

+ لله أيضاً كلمته ... ليس خارجاً عنه بل من ذاته ...

إن كان ( لله ) قوة الإرادة وفعال ، فإرادته فعالة ، وقادرة على خلق الأشياء التى ستوجد ؛ وكلمته فعال وعامل ، هذا الكلمة بالتأكيد يجب أن يكون هو إرادة الآب الحية ، والطاقة الجوهرية ، والكلمة الحقيقية الذى فيه يتأسس كل شيء ويُدبر حسناً ... (١٤) .

البابا أثناسيوس الرسولى

+ ماذا نظن في النور الأبدى سوى الله الآب ... ؟ ألم يكن بهاءه ( عب ١ : ٣ ) حاضراً معه ؟ يستحيل تصور نور دون بهاء . إن كان هذا حقاً فإنه لم يكن يوجد زمن فيه الابن ليس ابناً ...

### العلامة أوريجانوس

٥- تكشف ولادة الابن الأزلية عن طبيعة الله الكائن المحب ، الذى فى حبه اللانهاى يلد الابن ، مقدماً له ذات جوهره الإلهى بكونه واحداً معه . إنه حب فريد ، إن « الكائن » يهب ذاته ، ذات جوهره . هذا الحب اللانهاى قد استعلن لنا نحن أيضاً ولكن بما يناسبنا ، لهذا السبب يدعو القديس اكليمنضس الله : [ الآب وخالق الكون كله ] .

٦- يُدعى الأقنوم الثانى « الابن » ، تأكيداً لوحداية الجوهر مع الآب ؛ ولعلهم يفهم أنه منفصل عن الآب ، كما لو كانا جوهرين وإلهين ، دُعى « كلمته » و « حكمته » . بهذا نذكر بنوته بمفهوم غير بشرى . يقول القديس أثناسيوس : [ كما قلنا قبلاً نعود فنكرر هنا أنه يلزم عدم مقارنة الولادة الإلهية بتلك الطبيعية لدى البشر ، وعدم اعتبار الابن جزءاً من الله ، كما لا تتضمن الولادة أى نوع من العواطف مهما كانت ؛ فالله ليس إنساناً . بالنسبة للبشر فانهم يلدون ما هو متغير ... اما بالنسبة لله فالأمر غير هذا ، لأن الله لا يتكون من أجزاء ، ولا يتغير ؛ فالابن لا يجعله يتجزأ . هذا ثابت فى الكتاب المقدس وواضح ومعلن فيه . فإن كلمة الله هو ابن ، والابن هو كلمة الله وحكمته . الكلمة ( والحكمة ) ليس مخلوقاً ولا هو جزء ممن هو كلمته ، وليس نسباً يمكن بدوره أن يتناسل . يوحد الكتاب المقدس اللقبين معاً ، فيتحدث عن « الابن » ليعلم عن الميلاد الطبيعى الحقيقى الكامن فى جوهره ، ومن ناحية أخرى لعلنا يظن أحد أن هذه البنية تشابه التناسل البشرى ، بينما يشير إلى جوهره يدعوه أيضاً الكلمة والحكمة والبهاء ليعلمنا أن هذا الميلاد غير قابل للتغيير ، أبدى ، لائق بالله (١٦) . ]

يليق بنا ألا نتطلع إلى الله بمنظار مادية ، فإنه ليس كائناً بشرياً أو مخلوقاً . عند سماع لقبى « الآب » و « الابن » لا يعنى هذا أن الله تزوج وأنجب إلهاً آخر ، إذ لا وجود للجنس فى جوهر الله . يلد الآب الابن كما تلد الشمس



أشعتها ، أو كما يُولد العقل من نفس الانسان ، والبهاء من النور ... هذه الأمثلة وغيرها قاصرة عن التعبير عما هو إلهي .

٧- وحدة الثالوث القدوس فريدة ، ليست كإمتزاج المواد والسوائل ، ولا كوحدة نفس الإنسان بجسده ، ولا كإتحاد لاهوت المسيح بناسوته ، لأن للأقانيم الثلاثة جوهرًا إلهيًا واحدًا واضحًا . كل أقنوم يملأ الأقنومين الآخرين وهو مُحتوى فيهما . لكنه متمايز عنهما . يقول القديس أثناسيوس :

[ كيف يمكن للواحد أن يكون مُحتويًا في الآخر ، والآخر فيه ؟... » أنا والآب واحد » يو ١٠ : ٣٠ ، ٣٨ . ويضيف : لكي تعرفوا : « إني أنا في الآب والآب فيّ » يو ١٤ : ١٠ . علاوة على هذا يقول : « من رآني فقد رأى الآب » يو ١٤ : ٩ . المعنى واحد في هذه العبارات الثلاث . لأن من يعرف أن الآب والابن هما واحد يدرك أيضا أن الابن في الآب والآب في الابن ، لأن لاهوت الابن هو ذات لاهوت الآب في الابن ... ملء لاهوت الآب حال في كيان الابن ، والابن هو الله الكامل . لاهوت الابن ونمطه ما هو إلا لاهوت الآب ونمطه . هذا ما قاله : « أنا في الآب » . وهكذا « الله كان في المسيح مصالحيًا العالم لنفسه » ٢ كو ٥ : ١٩ . لأن خاصية جوهر الآب هي للابن الذي فيه تصالحت الخليقة مع الله<sup>(١٧)</sup> . ]

[ الثالوث القدوس المبارك غير قابل للتجزئة وهو واحد في ذاته . فإذا ما ذكرنا الآب نعني ضمنيًا الابن الكلمة ، كما نعني أيضًا الروح القدس الذي في الابن . وإذا ذكرنا الابن فإن الآب في الابن ، والروح القدس ليس خارج الكلمة ، لأنه توجد نعمة واحدة تتحقق من الآب بالابن في الروح القدس<sup>(١٨)</sup> . ]

٨- أما بخصوص وحدة الثالوث القدوس- في المشيئة الإلهية يقول ج.ل. بريستيغ<sup>(١٨)</sup> G.L. Prestige :

« يُلاحظ أوريجانوس<sup>(١٩)</sup> أن مشيئة الله قائمة في مشيئة الابن ، وأن مشيئة الابن لا تنحرف قط عن مشيئة الآب . لا توجد مشيئتان بل مشيئة واحدة ، تتحقق هذه المشيئة الواحدة بكلمات ربنا القائل : « أنا والآب واحد » . ويكرر العلامة أوريجانوس<sup>(٢٠)</sup> القول بأن الآب والابن « متمايزان » pragmata موضوعيًا ، لكنهما واحد في الاتفاق والانسجام وتحقيق القصد . يتبع أثناسيوس أوريجانوس في

تأكيد مشيئة واحدة تصدر عن الآب قائمة في الابن بحيث يُرى الابن في الآب ، والآب في الابن (٢٢) . ويقول أيضاً : [ كما أن الله واحد في المشيئة فهو واحد في العمل أو « الطاقة » . يرجع هذا التعليم إلى أثناسيوس ، حيث يمثل جانباً من براهينه على لاهوت الروح القدس . هكذا يعرض هنا الفكر بإسهاب (٢٣) ، قائلاً إن الآب هو نور ، والابن هو بهاء هذا النور ، والروح القدس الذى هو الوكالة الذى به تنال البشرية استنارتها يلزم أن يكون متميزاً في الابن . فعندما نستتير فإن المسيح نفسه الذى في ( الروح ) هو ينيرنا ، إذ يقول القديس يوحنا : « المسيح هو النور الحقيقى الذى ينير كل إنسان . بالمثل الآب هو النبع ، والابن يُدعى النهر الذى يفيض من هذا النبع ، ويقول الكتاب المقدس أيضاً إننا نستقى من الروح . بارتوائنا من الروح نستقى المسيح نفسه . مرة أخرى المسيح هو الابن الحقيقى ، لكننا بالروح نصير أبناء وننال روح التبنى . من هذا يستنتج ( أثناسيوس ) أنه يوجد ثالث كامل قدوس ، يُعبر عنه بالآب والابن والروح القدس ، لا يحوى شيئاً غريباً صادراً عن منبع خارجى . بطبيعته يحوى ذاته بذاته ، دون تجزئة ، طاقته واحدة ، إذ يعمل الآب في ثبات بالكلمة في الروح القدس . على هذا فوحدة الثالث القدوس محفوظة ، لهذا يُكرز بإله واحد في الكنيسة ، هذا الذى هو فوق الكل وبالكل وفى الكل . فوق الكل هو الآب الأصل والمنبع ، وبالكل بالكلمة ، وفى الكل بالروح القدس (٢٥) . ]

يدافع : القديس ديديموس الإسكندري عن مشيئة الثالث القدوس الواحد (٢٦) .

يؤكد القديس كيرلس (٢٧) وحدة عمل الثالث القدوس ؛ فالآب يعمل بالابن في الروح القدس ؛ كذلك يعمل الابن بكونه قوة الآب ، لأن كيانه (الأقنومى) هو من الآب وفى الآب والروح القدس يعمل لأنه روح الآب والابن .

### الإيمان الثالوثى وحياتنا اليومية

لا نستطيع أن نفصل الإيمان عن حياتنا اليومية ؛ إذ للإيمان دور أساسى في عبادتنا وعلى مفاهيمها واشتياقاتنا وفي سلوكنا . ونود هنا أن نذكر بعض الأمثلة للكشف عن أثر الإيمان الثالوثى على حياتنا .

١ — يجب أن نميز بين الوجدانية التى تقوم على الإيمان الثالوثى والوجدانية



المطلقة التي قامت في مواجهة تعدد الآلهة . فالإيمان بتعدد الآلهة تأسس في الغالب على الصراع بين هذه الآلهة ، مما كان له أثره على حياة الإنسان الداخلية ، حيث يجد الإنسان في الصراع نموذجاً لحياته ؛ فيمارسه الإنسان ليس فقط ضد الآخرين وإنما حتى ضد نفسه . وكما سبق فقلت إن الوجدانية كانت لازمة لفهم العهد القديم حسناً لمنع الناس من السقوط في تعدد الآلهة . لكن إن فهمنا الوجدانية خارج الإيمان الثالوثي نظن في الله كائناً جامداً هائلاً ومخيفاً ، ذا سمات مطلقة ، يخلق هذا الإيمان نوعاً من « الفردية » و « الإنعزالية » ، إذ يتطلع المؤمن إلى الله كمثال له ، فيراه الوحيد الذي لا يُدنى منه ، كمن هو معتزل في سمواته ، لا تقوم فيه أية حركة . أما الإيمان بالوجدانية خلال سرّ الثليث فيقدم نموذجاً إلهياً للمؤمنين عن « وحدة الحب » . فيحثنا على ممارسة الحب على أثر خطوات الثالوث القدوس وخلال عمله فينا .

٢- في هذا السرّ نتعرف على « الأبوة » و « البنوة » في معانيهما اللانهائية ، فالآب يلد الابن كما يولد النور من النور ، مقدماً له ذات جوهره . هذه العلاقة الفريدة لا يمكن أن توجد خارج الله ؛ أقصد أن للآب والابن جوهر واحد بسيط . خلال هذه العلاقة نتمتع بالتبني لله ، إذ نقبل الآب أبانا باتحادنا معه في ابنه الوحيد . خلال هذا السرّ لا تُحصر علاقتنا بالله في دائرة ضيقة كعبيد مع سيدهم ، إنما يقبلنا أولاداً له ( رو ٨ : ١٥-٢٣ ؛ أف ١ : ٥ ) .

خلال هذه العلاقة الجديدة نتمتع بحركة حب إلهي لا تتوقف ، مُترَجِّين لا أن ننال مباحج ومنافع من الله في هذا العالم الحاضر أو الدهر الآتي ، بل نقنتي الله نفسه ، نرث أحضانه كمسكن أبدي لنا . بمعنى آخر يحول الإيمان الثالوثي علاقتنا بالله من علاقة منفعة ذاتية إلى شركة حب متبادل .

٣- يهبنا الإيمان الثالوثي فهماً متسعاً للكمال . إذ يتساءل البعض : كيف يمكن أن يكون الآب كاملاً في سماته وهو لا ينفصل عن الابن والروح القدس ( أي: يشتركانه سماته ) ؟ ونفس الأمر بالنسبة للإبن والروح القدس . نجيّب على هذا التساؤل بأن الكمال الحقيقي لا يُستعلن خلال الاكتفاء الذاتي والانعزالي وإنما خلال حركة المحب الأزلية في الله والعلاقات المتبادلة اللانهائية .

يبلغ الإنسان (والحيياة البشرية) الكمال لا بتمجيد الإنسان ذاته ولا باكتفائه

بذاته ... وإنما خلال الوحدة مع الغير القائمة على الحب . الإنسان الكامل ليس هو من يغذى الذات ego وينميها من أجل إقتناء كل مجد باطل ونفع لحسابه ، بل هو ذاك الذى يحب الغير ويقبل حبهم له ...

٤- للإيمان الثالثي أثره على كل الحياة البشرية ، أذكر على سبيل المثال :

( أ ) فى العهد القديم لم يكن المؤمنون قادرين على قبول الإيمان الثالثي الذى يؤكد الوجدانية الحقة . كان لهذا النقص أثره على عبادتهم ، إذ تطلّعوا إلى الله ككائن لا يُدنى منه ، يعبدونه خشية أن يغضب عليهم . أما فى العهد الجديد إذ قبل المؤمنون الإيمان الثالثي فقد تعرفوا على الله الذى يعلن حبه باحتضانه البشرية واجتذابهم إلى الحضن الأبوى لينعموا بأسراره ويشاركونه أمجاده . لم يُعد البشر مجرد آلات تخدم الله بطريقة آلية ، إنما هم أبناء محبوبون يتمتعون بالأسرار الإلهية .

(ب) يستأصل الإيمان الثالثي كل جذور « الانانية egoism » ؛ فإننا إذ نرفع صلواتنا يجتذبنا الإيمان إلى الثالث القدوس ، الحب السرمدي ، فنصلي من أجل خلاص كل البشرية بقلب متسع منفتح !

(ج) للإيمان الثالثي أثره حتى على حياتنا الاجتماعية . فإذا اخترنا الزواج نترجى فى الأسرة أن تكون أيقونة المحبة الثالثية . كل عضو يجد مسرته فى مسرة الغير ، ويعمل كعضو فى الجسد لأجل بتيان الأسرة كلها . بهذا المنظار ماذا تكون الأسرة سوى وحدة حب حقيقى ، فيها يشترك كل عضو أن يعطى لا أن يأخذ .

من جانب آخر إن إختارنا الحياة الديرية نقدم قلباً مفتوحاً نحو الكنيسة كلها بل ونحو العالم أجمع ، هذا ما نعلنه خلال سجداتنا ( مطانياتنا ) المستمرة وصلواتنا الدائمة من أجل كل بشر !

### الثالث القدوس والفلسفة

يقول Prof. M. Agiorghoussis : [ كانت الفلسفة الأفلاطونية والفلسفة الأفلاطونية الحديثة هما النظامين الفلسفيين اللذين استخدمهما الهرطقة ( الأريوسيون ومقاوموا الروح Pneumatomachs فى محاربة الإيمان المسيحى والتعليم الخاص بالثالث القدوس . فكان أريوس — على سبيل المثال — ساقطاً تحت



تأثير الأفلاطونية والأفلاطونية الحديثة عندما رفض ألوهية ابن الله ومساواته لله الآب في الجوهر . بحسب الفلسفة الأفلاطونية ، الولادة تعني إنتقاصاً أو تغييراً في الجوهر ، فلا يقدر الابن أن يكون من ذات جوهر الآب . وبحسب أفلوطين الكيان الحقيقي يختلف في الجوهر عن العقل الصادر منه ؛ على هذا تثليث أفلوطين هو الثالث الذى دعا إليه آريوس وأتباعه ضد تعاليم الكنيسة . يرى أونوميوس الأريوسى أن جوهر الابن يختلف عن الآب ، يكون الأول مولوداً وأما الآب فغير مولود . ويرى الأريوسيون المتشددون — ومن بينهم مقاوموا الروح Pneumatomachs — أنه مادام الابن خليفة منفصلة ، يختلف في الجوهر عن الآب ، فإن الروح يختلف أيضاً عن جوهر الآب ( ربما وعن جوهر الابن ) وبهذا يعتبر الروح مخلوقاً .

لقد وقف الآباء ، خاصة آباء مجمع نيقية ، ضد ما قام به الهرطقة من تفلسف الدين ، خاصة في معالجته لتعليم الثالث القدوس . فإنه لم يهدف الآباء بأية حال نحو إدخال الفلسفة إلى المسيحية لأنها دين إعلان ( إلهى ) . لقد إستخدموا الفلسفة فقط عند الضرورة للرد على الهرطقة أو عندما كانت عقيدة الكنيسة في حاجة إلى لغة مفهومة تناسب المؤمنين الذين كانوا يخاطبونهم آنذاك بلغة ثقافتهم .

أما المنهج الفلسفى ، خاصة الأرسطوطاليسى ، فقد انتهجه الدارسون في العصور الوسطى ؛ استخدمه توما الاكوينى ، إذ كان الآباء يلجأون إلى الفلسفة عند الضرورة القصوى فقط باعتبارها مجرد « خادمة علم اللاهوت » .

استخدم آباء المجمع المسكونى الأول اللفظ "homousion" ( من ذات الجوهر ) وأقره المجمع المسكونى الثانى ، هذا اللفظ مشتق من فلسفة أرسطو « الجوهر الثانى » ... وقد أدان الأريوسيون آباء المجمع الأول لاستخدامهم عبارات غير كتابية . أما آباء المجمع الثانى فقد تجنبوا استخدام عبارات غير كتابية في صياغة التعليم الخاص بالروح القدس في البند الثامن من قانون الإيمان .

كان أثناسيوس من بين هؤلاء الآباء العظام في نضالهم ضد الهرطقة الذين استخدموا الفلسفة اليونانية من أجل الضرورة ، وهو أول من استخدم تعبير

homousios ( مساوٍ في الجوهر وواحد معه consubstantial ) ، كذلك باسيليوس والكبادوكيان : غريغوريوس اللاهوتي وغريغوريوس النيسى . [

يرى الأستاذ نيكوس نيسيوليس Prof. Nikos A. Nissiolis أن التعليم الخاص بالثالوث القدوس كتابي بحث ، وليس كما يظن البعض مزيج من الفلسفة اليونانية القديمة والإيمان المسيحي ، إذ يقول :

[ يمكننا بسهولة تنفيذ هذا النقد ، لأن هذا المزج لم يحدث إطلاقاً في المسيحية الأولى لأنه كان للفلسفة اليونانية ولللاهوت المسيحي كيانات عظيمات ؛ لكل منهما أصالته الخاصة به ، واستقلالية هويته التامة . ومجالات الفكر وطرق التفكير ، بحيث لا يمكن المزج بينهما لخلق نظام جديد شبه لاهوتي أو شبه فلسفي .

على وجه الخصوص في اللاهوت الثالثي الذي تطور في القرنين الرابع والخامس لتفسير الإيمان المسيحي في مواجهة الهرطقات الخاصة بشخص المسيح christological والخاصة بالروح القدس pneumatological ، يمكن للإنسان بسهولة أن يبرهن على أن الإيمان الثالثي هو التعليم الفريد والوحيد للإيمان بالله في تاريخ الفكر الديني في العالم الذي يطابق الإعلان الكتابي الواحد والفريد بكل أمانة .

كل المصطلحات المستخدمة في اللاهوت المسيحي المبكر لتوضيح الله كثالوث هي مصطلحات كتابية . الجوهر ( οὐσία ) ، والطبيعة فيزيك ( φύσις ) ، شخص ( πρὸσωπον بروسوبون ) ، اقنوم ( هيپوستاسيس ὑπόστασις ) مقتبسة من الكتاب المقدس . فكمثال قيل عن المسيح « الذي هو رسم جوهره (hypostasis) » ὁ ὢν χαρακτήρ τῆς ὑποστάσεως αὐτοῦ «

حتى أكثر الألفاظ إثارة للجدل استخدمها الهرطقة حول طبيعة المسيح ، أي « هوموسيون homousion » ، تعبر عن إثارة مباشرة وصريحة في الكتاب المقدس لتعميق الانتماء المشترك لله الآب مع اللوغوس المتجسد بكونه ابنه الأزلي ( يو ١٧ : ٢١ ، ٢٣ ) . على أي الأحوال هذا الاصطلاح لم يقتبس عن الفلسفة اليونانية ، بل هو اصطلاح لاهوتي أصيل في « اللاهوت الخاص بالمسيح



(. خريستولوجى ) « يُقدّم كياناً عميقاً لجوهر الآب والابن ، جاء فى كل العهد الجديد ، تقريباً ، فى كل أسفاره ، كشهادة واضحة لذلك (٢٨) . ]

### الثالوث القدوس والتشبيبات

الإيمان بالثالوث القدوس كعقيدة أساسية فى كل البناء المسيحى هو خبرة « حياة أو موت » . إنه سرٌّ غير مدرك ، يمس حياتنا هنا كما فى السماء . وقد بذل آباء الكنيسة كل الجهد لتوضيح هذا السرِّ ، لأن اللغة البشرية قاصرة عن أن تعبّر عما هو إلهى ؛ ولم تقدم الطبيعة كلها مثلاً لوجود جوهر واحد فى ثلاثة أقانيم متميزة .

لكى ندرك هذا السرِّ يمكننا القول بأن الله هو الكائن الوحيد « الواجب الوجود بذاته » ، هذا الوجود الذاتى الذى يُدعى الجوهر الإلهى والذى يتميز بمجموعتين من الخصائص والسمات : خصائص ذاتية تخص كيانه وخصائص تخص علاقته بالخلقة . الخصائص الذاتية ثلاث : الكينونة ولوغوسه ( كلمته أو حكمته ) وحياته . هذه الخصائص ليست شيئاً إضافياً إلى جوهره ، كما لو كانت صادرة عن الخارج ، إنما هى منذ الأزل لا تنفصل عن جوهره الإلهى نفسه . إذ لم يوجد زمن كان فيه الجوهر الإلهى دون « الكينونة » وإلا ما كان موجوداً . حاشاً لله ! ولم يوجد قط الجوهر الإلهى دون الكلمة أو الحكمة ، وأيضاً هو حىّ أزلياً . يوجد تمايز بين « الكينونة » و « الكلمة » و « الحياة » ، لكن دون انفصال ، إذ يوجد جوهر إلهى واحد ، وطبيعة واحدة . الآب هو الجوهر الإلهى مع خاصية الكينونة ، والابن هو ذات الجوهر مع خاصية الكلمة ( اللوغوس ) ، والروح القدس مع الحياة . ولما كان الحكمة أو اللوغوس مولوداً من « الكينونة » ، لذلك دُعِيَ الأَقْنومان الأول والثانى : « الآب » و « الابن » . ودعى الأَقْنوم الثالث الروح القدس بكونه الحياة الإلهية .

يجدر بنا ملاحظة أن الأَقانيم الثلاثة غير منفصلة ، لهم جوهر واحد ، وأعمالهم غير منفصلة .

### أمثلة من الخلقة

كما سبق فرأينا أن الخلقة لم تقدم لنا مثلاً لجوهر واحد فى ثلاث أقانيم متميزة ،

لذلك عندما نقدم بعض الأمثلة لتوضيح هذا السر الإلهي نفترض مُسبقاً أن جميعها لا تفسره إلا جزئياً ، أو من جوانب معينة دون الأخرى ، حتى يمكن لعقلنا قبوله . ثانياً للتعرف على هذا السر نحن في حاجة إلى النعمة الإلهية التي تهبنا الشركة مع الله ، أى الشركة مع الآب في ابنه بالروح القدس .

١— تُخلق الإنسان على صورة الله ( تك ١ : ٢٧ ؛ ٥ : ٢ ) ، نفسه موجودة ( كائنة ) ، عاقلة ، وحية . فمع أن النفس واحدة إلا أن كيانه متميز عن عقلها وأيضاً عن حياتها ، ولا ينفصل الثلاثة عن بعضهم البعض .

٢— وعد الله أن يحفظ كنيسته ، قائلاً : « وأنا أكون لها سور نار من حولها وأكون مجدداً في وسطها ( زك ٢ : ٥ ) . للنار ثلاث خواص ذاتية تشبه الأقانيم : هيب ونور مُتولد من اللهب ، وحرارة منبعثة عنه ، لكنها ليست أقانيم ، لأن الواحدة لا تملأ الآخرين .

من خلال النور يمكننا أن نتعرف على النار ، وهكذا أيضاً من خلال الحرارة .

٣— للشمس كيان ككوكب ، وهي تولد أشعة وحرارة ، ومع هذا فهي شمس واحدة . ندعو الكوكب نفسه شمساً ، وأيضاً أشعته تُدعى هكذا ، وكذلك الحرارة .

٤— التفاحة : يُشبه الله بالتفاحة ، إذ قيل : « كالتفاح بين شجر الوعر كذلك حبيبي بين البنين » نش ٢ : ٣ . للتفاحة ثلاث خواص : مادتها التي نأكلها وطعمها ورائحتها ، ويمكننا التعرف على التفاحة من طعمها أو رائحتها .

الآب

يقول Prof. Maximos Agiorghoussis :

[ إنه ليس « قوة فائقة للطبيعة » عمياء ، ولا هو نوع من « إله الفلاسفة » : « المحرك الأول الذى يحرك كل شيء ويبقى هو بلا حركة » ( ارسطو ) ؛ أو « المثال الفائق ( الخيالى ) » ( أفلاطون ) ؛ وإنما هو إله الإعلان الشخصى ، خالق العالم ومدبره ، خاصة بنى البشر . هو أب أولاده وبناته الحنون ، الذى يدخل معهم فى عهد ، ليكون لهم إلهاً وهم يكونون له شعباً مختاراً . ]



بمعنى آخر حينما نتحدث عن الآب الذى يرتبط مع الابن ( وأيضاً مع الروح القدس ) بعلاقة أزلية ، نقصد أن الله فى حركة أزلية ، حتى فى داخله ، يمكن أن توصف بأنها حركة حب متبادلة . فالأبوة تعنى أن حركة الله الداخلية هى حركة حب وليست فقط حركة قدرة وسلطان .

بالرغم من أن لاهوتى الإسكندرية الأوائل قد تحدثوا عن عدم تغير الله وتنزّهه عن العواطف البشرية<sup>(٢٩)</sup> ، إلا أنهم ركزوا على أبوته الحقّة من خلال الحب الذى لا يُعبّر عنه بلغة بشرية ، كما لو كانت له مشاعر وعواطف بشرية . يقول العلامة أوريجانوس : [ علاوة على هذا ، ألا يختبر الآب إله الكون كله المشاعر والأحاسيس إذ هو طويل الأناة وكثير الرحمة ؟ أما تعلمون أنه إذ يوزع المواهب الإنسانية هو خبير بالعواطف الإنسانية ؟ لأن « الرب إلهك يملك فى طرقك كما يحمل الإنسان ابنه » تث ١ : ٣١ ... (٣٠) ]

### اللوغوس

١- نترنم بإحدى التسابيح القبطية كاعداد لسر الأفخارستيا ، قائلين :

« بهاء إسمك القدوس ،

فى أفواه قديسيك ،

ياربى يسوع المسيح ،

مخلصى الصالح ...

إسمك حلو ومبارك ،

فى أفواه قديسيك ...

أيها الإسم المملوء مجداً !

أيها الإسم المملوء بركة ! » [ أبصالية السبت ] .

دُعِى ابن الله المتجسد « يسوعاً » ، وقد تُسمى هكذا قبل ولادته ( مت ١ : ٢١ ) . اجتذب هذا الإسم الإنجيليين فكرروه أكثر من ستمائة مرة فى الأناجيل . وأحب المسيحيون الذين من أصل يهودى أو يونانى هذا الإسم المقدس ، فبالنسبة لليهود يعنى « يهوه يخلص » ، وبالنسبة لليونانيين يعنى « الشافى » .

قيل عن يشوع ( يسوع ) بن سيراخ : « كان يشوع ( يسوع ) بن نون

رجل بأس في الحروب خليفة موسى في النبوات . كان كاسمه عظيماً في خلاص مختارى ( الله ) « يشوع بن سيراخ ٤٦ : ١ ، أما يسوع فبالنسبة للمسيحيين الذين من أصل يهودى فهو مخلص العالم كله من الخطية .

يقدم القديس اكليمنضس الإسكندري ربنا إنه [ يسوع الشافى أجسادنا ونفوسنا<sup>(٣١)</sup> ] إنه الطبيب الإلهى القادر وحده أن يخلصنا من نتائج الخطية .

ربما يسأل البعض : هل من ضرورة لكلمة الله نفسه أن يتجسد ليفدينا ويشفى طبيعتنا البشرية ؟

( أ ) بالعصيان اختار الإنسان الموت ( تك ٢ : ١٧ ) عوض الحياة . وقد علم الله آدم طقس الذبيحة الحيوانية كعلامة عن الحاجة إلى « سفك دم » لخلاصه ( عب ١٠ : ٢٢ ) . وكان هذا رمزاً لذبيحة ربنا يسوع الفريدة .

يقدم القديس بولس مقارنة بين الذبائح الحيوانية في العهد القديم وذبيحة المسيح ، فالحيوانات تُذبح لا إرادياً بواسطة الكاهن اليهودى ، أما ربنا يسوع المسيح فقدم دمه الثمين بإرادته من خلال حبه الإلهى ، كان هو الكاهن والذبيحة في نفس الوقت ( عب ٩ : ١٢ الخ ) .

كانت الحيوانات يلحقها الكهنة الذين هم أنفسهم في حاجة إلى تطهير وخلص ؛ أما كاهننا ( المسيح ) فقدم دمه لأجلنا ولم يكن محتاجاً للخلص لأنه بلا عيب .

الحيوانات عاجزة عن القيام بدور الوساطة بين الله والناس ، أما يسوع المسيح ابن الله فقد صار ابن الإنسان يقدر أن يقوم بهذا الدور .

كانت الذبائح الحيوانية عاجزة عن أن تخلص حياتنا الداخلية أو تطهرها ، لهذا كانت تتكرر يومياً ، أما ذبيحة ربنا فمقدمة مرة واحدة فقط من أجل خلاص العالم ، ولا يزال أثرها متجدداً حتى الآن . لا تزال الذبيحة عينها حاضرة عبر العصور .

يقول العلامة أوريجانوس إن الذبائح الحيوانية كانت تستهلك بأكلها أو حرقها ، أما ذبيحة ربنا فليست حية فحسب وإنما تهب حياة أيضاً للمشاركين فيها .



(ب) كان من الضروري لخلاصنا أن يتجسد كلمة الله نفسه لموت لحسابنا ، ليس فقط لأنه وحده قادر أن يفى العدل الإلهي بل وبكونه الخالق يقدر أن يجدد طبيعتنا البشرية . إنه الله القدير الذي يهبنا النصر على الموت وعلى الأرواح الشريرة ؛ وهو السماوي القادر أن يرفعنا إلى سمواته لنرث المجد الأبدي كأبناء لله ( رو ٨ : ١٥ ، ٢١ ؛ ٩ : ٤ ) ونصير على مثال الله . يقول القديس أثاناسيوس :

[ كلمة الله ... بتقديم جسده فداء عنا ، يفى بعدل ديننا بموته . فإنه إذ يوحد البشرية كلها بجسد كأجسادهم يمكنه وهو ابن الله غير الفاسد أن يلبس كل البشر عدم الفساد .

صار الكلمة جسداً ليقدم هذه الذبيحة ولكيما نحن إذ نشترك في الروح نتأمله . صار الله إنساناً لكي نصير نحن آلهة (٣٢) . ]

٢ — عبارات قانون الإيمان النيقوي الأصلي التي وُضعت أصلاً لتفنيد الأريوسية هي [ و ( نؤمن ) برب واحد يسوع المسيح ، ابن الله ، المولود من الآب ، الابن الوحيد ، أى من جوهر الآب من الله ، نور من نور ، إله حق من إله حق ، مولود غير مصنوع ( مخلوق ) ، من ذات الجوهر ومساوٍ له ( homoousios ) مع الآب ] . وقد حدث جدل على العبارات الأخيرة ، خاصة "homoousion" التي تقرر أن المسيح هو من ذات جوهر الله بطريقة لا تترك مجالاً لللبس . المسيح إلهي . لأن طبيعته أو جوهره من نفس طبيعة وجوهر الآب (٣٣) .

٣ — بخصوص طبيعة ربنا يسوع المسيح ، كلمة الله المتجسد ، أصر التقليد الإسكندري على تأكيد وحدانية الرب ، مؤكداً الوحدة الحقيقية بين اللاهوت والناسوت دون انفصال ولا امتزاج (٣٤) .

### الروح القدس

الروح القدس ليس قوة إلهية غير شخصية ، ولا هو مجرد حضرة إلهية أو عطية إلهية ، إنما نؤمن بشخصه الأقنوم الثالث . يدعو ربنا « معزياً آخر » يو ١٤ : ١٦ . ويقدمه الكتاب المقدس بكونه « الخالق » أى ٤ : ٤ ، وهو الناطق في

الأنبياء ، يعلن عن مشيئة الله ويهيبىء البشرية لقبول ابن الله المتجسد . إنه واهب الحياة ومصدر التقديس . وقد أكد القديس بطرس ألوهيته ( قارن أع ٥ : ٣ مع ٥ : ٤ ) .

عمل المسيح الخلاصى هو أساس عمل الروح القدس فى الكنيسة ، يهبنا الشركة مع الآب فى المسيح المصلوب . وفى نفس الوقت بدون الروح القدس : « ليس أجد يقدر أن يقول يسوع رب » ١ كو ١٢ : ٣ ، وبدونه لا تقدر الكنيسة أن تنعم بحضرة المسيح كرأس لها . لذلك يقول الرب : « خير لكم أن أنطلق لأنه إن لم أنطلق لا يأتىكم المعزى » يو ١٦ : ٧ . لذلك يلزم أن يفهم التاريخ الكنسى أنه عمل الروح القدس ، إذ ولدت الكنيسة كجسد المسيح فى يوم العنصرة ، ولا تزال تتغذى على الروح القدس الذى يقودها ويرشدنا ويقدها ويعينها فى العبادة والكراسة ، يلهم جسد الكنيسة وبينه .

استخدم البابا أنثاسيوس قول إشعياء ( ٦٣ : ٧-١٤ ) ليعلن أن [ روح الله ليس ملاكاً ولا مخلوقاً بل من صميم اللاهوت<sup>(٣٥)</sup> ] . ويرى القديس ديديموس أن هذا النص ( إش ٦٣ : ٧-١٤ ) هو دليل على أن مؤمنى العهد القديم نالوا نعمة من [ الروح غير المنفصل عن الآب والابن<sup>(٣٦)</sup> ] . ويرى القديس كيرلس<sup>(٣٧)</sup> فى نفس النص دليلاً على هوية ( جوهر ) الروح القدس مع الآب<sup>(٣٨)</sup> .

استخدم آباء الكنيسة الإسكندريون ألقاب الروح القدس لإثبات لاهوته . هذا ويستخدمون أعماله لذات الهدف . يقول القديس ديديموس إن الذى يملأ كل المخلوقات يلزم أن يكون من جوهر يختلف عن كل الخلائق<sup>(٣٩)</sup> . ويقول القديس أنثاسيوس : [ لو كان الروح القدس مخلوقاً لا يمكن أن تكون لنا به شركة مع الله به ، لأننا بهذا نتحد مع خليفة غريبة عن الطبيعة الإلهية ... إن كان ( الروح القدس ) يجعل البشر إلهيين ، فإن طبيعته دون شك هى طبيعة الله<sup>(٤٠)</sup> ] . ويقول القديس كيرلس<sup>(٤١)</sup> إن الروح القدس هو ذاك الذى يبرر الخطاة ويكمل المختارين ، يعمل ما هو من اختصاص الطبيعة الإلهية الفائقة المجد وحدها ؛ كما يقول إنه إن كان الروح الذى يجعلنا آلهة هو من طبيعة مختلفة عن طبيعة الله لفقدنا كل رجاء<sup>(٤٢)</sup> .

+ + +



## الله في كتابات الآباء الإسكندريين

كان اللاهوت الإسكندري المبكر أولاً وقبل كل شيء كتابياً ؛ غايته شرح الحق الإنجيلي لكل أحد ، خاصة الذين تتقفوا بالثقافة الهيلينية ( اليونانية ) .

استخدم كل أب من آباء الإسكندريين ذات الخط اللاهوتي ، لكن كل حسب احتياجات عصره . على سبيل المثال أثيناغوراس الذي كرس حياته ( قبل ايمانه بالمسيحية ) لعدة سنوات لمهاجمة الإيمان المسيحي من الكتاب المقدس نفسه وعندما تحول إلى المسيحية شعر بالمسئولية للدفاع عن « الوجدانية » المسيحية من خلال الإيمان الثالثي . كتب دفاعه إلى الإمبراطورين دفاعاً عن الإيمان ، داعياً إياهما للتمتع به . وكتب القديس اكليمندس إلى الفلاسفة عن الله ، مُركّزاً على الابن بكونه المعلم الحقيقي الذي يهذب المؤمنين ويهبهم المعرفة الإلهية . أما العلامة أوريجانوس الذي انشغل بالتفسير الرمزي للكتاب المقدس فقد أوضح أن الله غير المُدرك يهب المؤمنين الحقيقيين معرفة الأسرار السماوية الإلهية . ودافع القديس أثاناسيوس عن الإيمان الثالثي الأرثوذكسي ضد الأريوسيين ، كما دافع القديس كيرلس عن الإيمان الكنسي ضد النسطورية ، مؤكداً وجدانية يسوع المسيح بكونه ابن الله المتجسد . وأوضح القديس ديسقورس نفس الإيمان الخاص بوحدة اللاهوت بالناسوت دون انفصال ولا تشويش . وكتب آباء الكنيسة القبطية في العصور الوسطى ، خاصة في القرن الثالث عشر ، دفاعاً عن الإيمان المسيحي مُفتّدين الاتهام بتعدد الآلهة ، مستخدمين ذات المنطق المناسب للبيئة . وكان الصفي بن العسال من رواد ذلك العهد ، وقد اقتبس كثيراً من الكتاب واللاهوتيين المسيحيين في منطقة الشرق الأوسط ذات أسلوبه الجدلي لتحقيق ذات الهدف .

### ١- أثيناغوراس

يوضح أثيناغوراس علاقة المسيح والروح القدس بالآب لتأكيد الوجدانية من

خلال وحدة الثلاث . أوضح تسمية الله ( الآب ) والابن والروح القدس<sup>(١)</sup> .  
فالابن هو عقل الآب وكلمته وحكمته ؛ والروح القدس هو ينبوع *atto'ppidv*  
الآب<sup>(٢)</sup> ، يفيض منه وإليه كشعاع الشمس ونور النار .

يقول أيضاً إن الله غير المبتدىء الأزلى وغير المنظور قد خلق العالم كله وزينته  
وأنه بالفعل يديره بكلمته ، الذى هو ابن الله . ابن الله ليس كأبناء البشر ، لأنه  
هو كلمته فى الفكر والعمل ، ومتحد معه ، لأنه فى الآب ، والآب فيه . يؤكد  
أيضاً وضع الروح القدس بكونه القوة الكائنة فى الخليقة ؛ فالله خلق كل شيء  
بكلمته ، ويحفظ كينونتها بالروح الذى منه<sup>(٣)</sup> .

## ٢- القديس اكليمنضس الاسكندرى

( أ ) يقول Kelly : [ الله بالنسبة له<sup>(٤)</sup> مُنزه تنزيهاً مطلقاً ، وهو غير مُدرك ،  
ولا موصوف ؛ إنه « الوحدة ، الذى يفوق الوحدة ، ويسمو فوق الوجدانية » ،  
ومع هذا فهو يحتضن كل حقيقته<sup>(٥)</sup> ... ] . يقول القديس اكليمنضس :  
[ ليس لللاهوت شكل ولا أسماء ؛ فإن كنا ننسب له أسماء يلزمنا ألا نفهمها فى  
معناها الضيق . عندما ندعو الله « الواحد » و « الصالح » و « العقل »  
و « الوجود » و « الآب » و « الله » و « الخالق » و « الرب » فإننا لا نعطي  
الإسم اللائق به . وإذا نعجز عن أن نعمل أكثر من هذا نستخدم التسميات  
المكرمة لكي تتمكن أفكارنا من وجود ما تستند عليه ولا تتوه بلا تحديد ... فالله  
لا يُدرك بمعرفة بشرية قائمة على حقائق معروفة مُسبقاً ، إذ لا يوجد شيء يقدر  
أن يسبق الكائن الواجب الوجود بذاته . ما يتبقى إذن هو أنه يمكن فهم غير  
المدرك فقط بالنعمة الإلهية وبالكلمة الصادرة عنه<sup>(٦)</sup> . ]

(ب) الابن سرمدى، ميلاده من الآب بلا بداية، يقول القديس اكليمنضس:  
[ ليس الآب بدون الابن، بل هو كائن معه ؛ إنه آب الابن<sup>(٧)</sup> . ] الابن واحد  
جوهرياً مع الآب، مادام الآب فيه وهو فى الآب<sup>(٨)</sup> .

(ج) يقول كواستين إن فكرة اللوغوس هى مركز نظام اكليمنضس اللاهوتى  
وكل فكره الدينى . ويقول جوزيف ماكيلاند ان موضوع لاهوته هو « التعليم  
*paideia* المسيحى » ، فالمسيح هو المرئى الحقيقى *Paedagogus* الذى يثقف  
المؤمنين ، واهباً إياهم المعرفة *gnosis* الحققة . يقول القديس اكليمنضس : [ لا



يوجد إيمان بدون معرفة ، ولا معرفة بدون إيمان ... الابن هو المعلم الحقيقي<sup>(٩)</sup> . [ إنه يعلم المؤمن بتدريبه نفسه his soul على اكتشاف الحق<sup>(١٠)</sup> . ] المعلم يدرب الأبناء ... ونحن هم الأبناء ... في اختصار يصنع الرب معنا ما نفعله نحن مع أطفالنا<sup>(١١)</sup> . ]

يعلمنا هذا المعلم الإلهي عن الآب : [ لكي نأتي إلى معرفة الآب . يلزمنا أن نؤمن بالابن ، لأن ابن الآب هو معلمنا ، إذ يأتي بنا الآب من الإيمان إلى المعرفة بواسطة الابن<sup>(١٢)</sup> . ]

الابن هو معلمنا الإلهي لا يهبنا فقط نعمته للتمتع بالمعرفة الحقيقية ، وإنما يقدم أيضاً نفسه كمثال لتمثل به لنصير مثله<sup>(١٣)</sup> .

المعلم الإلهي ، في حبه للمؤمن لا نهائياً ، يتخلل إلى كل حياته ، مهتماً حتى بأصغر أموره . [ كما أن الشمس لا تنير السماء وحدها بل وتنير العالم كله أيضاً ؛ تشرق على البر والبحر ، ترسل أشعتها خلال النوافذ والشقوق الصغيرة إلى الأماكن الداخلية ؛ هكذا يتدفق الكلمة إلى كل موضع ، متطلعاً إلى دقائق الأعمال في حياة الإنسان<sup>(١٤)</sup> . ]

### ٣- العلامة أوريجانوس

يرى العلامة أوريجانوس أن تأسيس الكنيسة الروحية هو الهدف الحقيقي لللاهوت وإيماننا ولعرفتنا بالله . يقول : [ الله ليس موضوع فضول بشري إنما هو كائن حرّ ذو سلطان ، يهب ذاته ليكون معروفاً لكائن مخلوق له تقديره لدى الله لتتكامل شخصيته ؛ ينتظر الله أن يرتبط معه بعلاقة حرة بكامل إرادته . يجمع هذا الإيمان البشري من الشرق والغرب والشمال والجنوب في معرفة الله<sup>(١٥)</sup> . ]

( أ ) الله عند العلامة أوريجانوس غير مادي ، منزه ، غير مدرك ، ومع هذا فهو يعلن عن نفسه للبشر ، خاصة إن كانت عقولهم نقية ، إذ يقول : [ يوجد تقارب بين العقل البشري والله ، فالعقل ذاته هو صورة الله ، لذلك يمكن أن يكون له بعض الإدراك للطبيعة الإلهية ، خاصة كلما ازداد نقاء وترفعاً عن الماديات<sup>(١٦)</sup> . ]

( ب ) بكل تأكيد لا يخضع الله للعواطف البشرية ، وفي نفس الوقت ليس

بالكائن الجامد ، إذ هو « الحب » الفريد ذاته . يعبر عن الحب بأسلوب يناسب طبيعتنا البشرية حتى يمكننا أن نتعرف عليه ونقبله ، لذا نقرأ في الكتاب المقدس إن الله يحزن لسقوطنا في الخطية ، وأنه يكره الخطية ، ويفرح بتوبتنا . يقدم لنا العلامة أوريجانوس أمثلة عديدة لذلك من الكتاب المقدس ، ثم يخرج بالنتيجة التالية : [ في كل هذه النصوص التي يُذكر فيها أن الله يحزن أو يفرح أو يكره أو يُسر يلزمنا فهمها على أنها واردة في الكتاب المقدس على سبيل المجاز وبطريقة تعبير بشرى . لأن الطبيعة الإلهية أسمى من كل أحاسيس عاطفية أو تغّير ، إنما تبقى أبدياً ثابتة غير مضطربة في قمة تطويبها<sup>(١٧)</sup> . ]

(ج) كان أوريجانوس على دراية قوية بتعبير « التثليث (Trias) و « الأقنوم » .

(د) أتهم أوريجانوس انه علّم بالتدرج أو التفاوت في الرتب بين الأقاليم subordinationism ، بمعنى أن الابن خاضع للآب وأقل منه ، والروح القدس خاضع للابن وأقل منه . يقول كواستن : [ أكد البعض تعليم أوريجانوس بالتدرج بين الأقاليم بينما أنكر البعض عليه هذا . لم يتردد القديس جيروم في اتهامه بهذا بينما دافع عنه غريغوريوس الصانع العجائب والقديس أثناسيوس نازعين عنه كل شك . دافع عنه أيضاً كتاب معاصرون مثل Ragnon و Prat<sup>(٢٠)</sup> . ]

(هـ) يقول العلامة أوريجانوس إن الابن يولد من الآب لا بعملية إنقسام بل بذات الطريقة التي بها تولد الإرادة من العقل ؛ إذ يقول : [ ابن الله الوحيد هو حكمته القائمة جوهرياً ... كيف يظن أحد أن الله الآب يمكن أن يوجد في أي وقت دون ولادة الحكمة ؟ ... يليق بنا أن نؤمن أن الحكمة لا بداية لها ... لقد دُعي « الكلمة » ، لأنه مفسر أسرار عقل الله ... مخطور علينا الظن الخاطيء بأن الآب قد ولد الابن الوحيد الجنس بذات الطريقة التي يلد بها إنسان إنساناً ، أو حيوان حيواناً ؛ فإنه يوجد فارق عظيم . واضح أن الأمر ليس هكذا ، إذ لا يوجد في الوجود مثيل لله لا في الإدراك ولا في الخيال . لهذا لا يستطيع الفكر البشري أن يدرك كيف يكون الله غير المولود أباً للابن الوحيد الجنس . إنه ميلاد سرمدى لا يتوقف ، شعاع يتولد من نور . فإنه لم يصّر الابن خارجاً عنه ، بتبني الروح ، إنما هو الابن بالطبيعة . هو وحده الابن بالطبيعة ، لذا دُعي « الابن الوحيد ... » يجب الحذر حتى لا يسقط أحد في تلك الخرافات السخيفة التي



يخترعها أولئك الذين يتصورون نوعاً من الأعضاء "prolations" ، أو أجزاء في الطبيعة الإلهية ، ويقسمون كيان جوهر الآب ... بالحرى ( الولادة ) هنا كحركة الإرادة الصادرة ( المولودة ) عن العقل دون بتر جزء منه أو انفصال عنه أو تقسيمه ، هكذا بطريقة مشابهة يمكن التفكير في ولادة الابن من الآب (٢١) . [

[ يخبرنا يوحنا أن الله نور ( ١ يو ١ : ٥ ) ؛ ويدعو بولس الابن « بهاء » النور الأبدى ( عب ١ : ٣ ) . وكما لا يمكن وجود نور دون بهاء ، كيف يمكن القول بأنه وُجد زمن لم يكن فيه الابن ؟! هذا يشبه القول بأنه وُجد وقت لم يكن يُوجد فيه « الحق » و « الحكمة » و « الحياة » ... إننا نعتذر عن إستخدامنا لمثل تلك التعبيرات مثل : « وُجد زمن لم يكن فيه الابن » (٢٢) ... ]

ويؤكد العلامة أوريجانوس أن الكلمة أو الحكمة قد وُلد بعيداً عن العواطف الجسدية ، وذلك كولادة الإرادة من العقل ، فإن كان قد دُعي « ابن محبته » كو ١ : ١٣ ، فلماذا لا نقول بالمثل ابن إرادته ؟ (٢٣) .

( و ) يؤكد العلامة أوريجانوس شخصية ( أقنومية ) الروح القدس . [ الروح ( الريح ) تهب حيث تشاء » يو ٣ : ٨ . هذا يعنى أن الروح كائن جوهرى ( له مشيئته ) . إنه ليس : كما يتخيل البعض نشاطاً ( طاقة ) لله دون أن يكون له وجود فردى ( أقنومى ) . فالرسول بعدما يعدد مواهب الروح القدس يكمل هكذا : « ولكن هذه كلها يعملها الروح الواحد ، قاسماً لكل واحد بمفرده ما يشاء » ١ كو ١٢ : ١١ . إن كان ( الروح ) « يشاء » و « يعمل » و « يقسم » لهذا فهو في جوهر عامل وليس نشاطاً مجرداً (٢٤) . ] إستخدم العلامة أوريجانوس كلمات سفر الأعمال ليؤكد ذات الفكرة : « لأنه قد رأى الروح القدس ونحن » أع ١٥ : ٢٨ ؛ والروح القدس يقول ( أع ١٣ : ١٢ ؛ ٢١ : ١٠ ) .

( ز ) يؤكد العلامة أوريجانوس ألوهية الروح القدس : [ الروح نفسه في الناموس وفي الانجيل ؛ إنه دائماً مع الآب والابن ، مثل الآب والابن كان ويكون وسيكون دائماً (٢٥) . ]

يعلن العلامة أوريجانوس عن عمل الروح القدس في حياتنا ، قائلاً :  
[ أعطيت نعمة الروح القدس للمخلوقات ( البشرية ) غير المقدسة بطبيعتها  
لتجعلهم قديسين بشركة الروح . بهذا ينالون الوجود من الله الآب ، والتعقل من  
الكلمة ، والقداسة من الروح القدس . مرة أخرى إذ يتقدسون بالروح القدس  
يمكنهم قبول المسيح ، لأنه هو « برّ الله » ١ كو ١ : ٣٠ . والذين حُسبوا أهلاً  
لبلوغ هذه المرحلة بتقديس الروح القدس يتقدمون لنوال موهبة الحكمة بقوة  
روح الله وعمله فيهم (٢٦) . ]

#### ٤- ثيوغنسطس

ثيوغنسطس مدير مدرسة الاسكندرية في النصف الثاني من القرن الثالث ،  
أعلن (٢٧) أن جوهر الابن لا يصدر عن عدم ، وإنما عن جوهر الآب ، كالبهاء  
الصادر عن النور ، والبخار الذي لا يتجانس مع الشمس ولا مع الماء ولا هو  
غريب عنهما ؛ هكذا جوهر الابن ليس مطابقاً للآب ولا هو مغاير له . هو فيض  
απορροια من جوهر الآب ، دون حدوث عملية تجزئة .

#### ٥- بيريوس

يبدو أنه تحدث عن الآب والابن كجوهريين أو طبيعتين ، من الواضح أنه  
استخدمهما ليعنى « الأقنوم » عند العلامة أوريجانوس .

#### ٦- القديس ديونيسيوس الاسكندري

في دفاعه عن الإيمان الأرثوذكسي ضد السابليانية Sabellianism أكد بشدة  
الأقانيم الثلاثة . ظن سميّه ديونيسيوس الروماني أن الكلمة اليونانية « أقنوم  
ὕποστασις » تعادل في اللاتينية substantia ( جوهر ) كما تعلم من  
ترتليان ، لتعنى حقيقة اللاهوت غير المنقسم الثابتة ، لهذا إتهم ديونيسيوس  
الإسكندري بأنه ينادى بثلاثة جواهر إلهية ، مقدماً ضده الاتهامات التالية (٢٩) :

( أ ) انه صنع تقسيماً يبلغ حد الفصل بين الآب والابن ( بكونه ينادى  
بثلاثة أقانيم أى ثلاثة جواهر إلهية ) .

( ب ) إنكار أزلية الابن ( لأن له جوهر غير جوهر الآب ) .

(ج) تلقيب الآب بدون الابن ، والابن بدون الآب ، كما لو كانا ليسا غير قابلين للإنفصال في ذات كيانهما .

( د ) الفشل في وصف الابن كمساوٍ في الجوهر مع الآب وواحد معه  $\delta\mu\omicron\upsilon\sigma\iota\omicron\varsigma$  ( مادام لكل منهما جوهره ) .

(هـ) الاقرار بأن الابن كان مخلوقاً يختلف عن الآب في الجوهرين Substances .

بعث البابا الاسكندري رسالة لأخيه يوضح له أنه يؤمن بجوهر إلهي واحد .  
وفي القرن التالي دافع القديس أثناسيوس عن سلفه في رسالته De sentia Dionysii  
( عن رأى ديونسيوس ) ، وإننى اقتبس هنا بعض عبارات للقديس ديونسيوس  
اقتبسها القديس أثناسيوس في رسالته :

[ المسيح سرمدى ، بكونه الكلمة والحكمة والقوة ؛ فإنه لا يجوز افتراض أن  
الله لم تكن له مثل هذه وبعد ذلك ولد إبناً ... ]

[ الابن وحده الكائن دائماً مع الآب وممتلىء به ، وأنه هو نفسه صادر عن  
الآب . ]

[ الاتهام الذى نسبوه إلى زائف ، أعنى اننى انكرت أن المسيح واحد في  
الجوهر مع الآب . فإننى أقدم برهاناً بأننى لم اجد كلمة « هوموسيون  
 $\delta\mu\omicron\upsilon\sigma\iota\omicron\varsigma$  . ولا قرأت عنها في الكتب المقدسة ، إلا أن ما أوردته من براهين  
لاحقة التى قد احتوها ، لا تتعارض مع معنى هذه الكلمات . ]

[ وُلدت الحياة من الحياة ، وفاضت كنهر من نبع ، ويُشعل نور من نور لا  
يُطفى بهاءه . ]

[ لم يوجد زمن ما فيه لم يكن الله هو آب ... الله على أى الأحوال هو نور  
سرمدى بلا بداية ولا نهاية ، ومن ثم فالبهاء أمامه سرمدى كائن معه ، بلا بداية ،  
ولادته دائمة ، مشرقة في حضرته<sup>(٣٠)</sup> . ]

٧- القديس الكسندر الاسكندري<sup>(٣١)</sup>

بالرغم من اتهام أريوس له بالسابليانية لأنه مصر على وحدة الثالوث ، واضح



أنه قد أدرك « الكلمة » أقنوماً متميزاً عن « الآب » . اتهمه مقاوموه أنه يعلم بأن الابن كآب unorginate ( بلا مصدر ) ، لكنه في الواقع علّم بأن الابن صادر عن كيان الآب ، شريك معه في السرمدية ، لأن الآب لا يكون قط بدون كلمته وحكمته وقوته وصورته ، ويلزم أن يكون الآب أباً على الدوام .

## ٨- القديس أثناسيوس

دافع القديس أثناسيوس عن الإيمان الأرثوذكسي بالثالوث القدوس ضد الأريوسية . فقد أوضح إيمان الكنيسة الخاص ببساطة الله بكونه لا يتعارض مع إيمانها بالثالوث القدوس ؛ وفي نفس الوقت اعتمد على الفكر الخلاصي ( السوتيولوجي soteriological ) في دفاعه عن لاهوت الابن ولاهوت الروح القدس .

لقد أوضح دور التعليم بالثالوث القدوس في حياة الكنيسة ، قائلاً : [اللاهوت كامل في الثالوث . هذا هو الدرع الحقيقي الوحيد ؛ هذا هو الحق والصلاح . إنه الإيمان الذي أعطاه الرب نفسه ، وكرز به الرسل ، وحفظه الآباء . هذا هو الإيمان الذي يُنبِت عليه الكنيسة . التدبير الثالوثي ، الأقانيم الثلاثة في توافق تام : الآب يخلص ، والابن يخلص ، والروح القدس يخلص . هذه الوحدة لا تقوم على معرفة كينونة الله بل على معرفة عمل الثالوث الخلاصي الواحد (٣٢) . ]

### ( أ ) بساطة الله

يؤكد القديس أثناسيوس أن الله بسيط ، غير مركب ، طبيعته غير معقدة . في بساطة هو واحد وإن كان في ثلاثة ؛ له نعمة واحدة ، وحدة في طاقته وأعمال . [ نعرف بالله الواحد في ثالوث (٣٣) . ]

[ يوجد لاهوت واحد للثالوث القدوس ، وإيمان واحد بالثالوث القدوس ... لو كان الروح القدس مخلوقاً لما حُسب من الثالوث ؛ لأن الثالوث كله إله واحد . ليس شيء غريباً يختلط في الثالوث . إنه لا يتجزأ ، له ذات الطبيعة (٣٤) . ]

[ يحقق الآب كل شيء بالكلمة في الروح القدس (٣٥) . ]

[ توجد نعمة واحدة تتحقق من الآب بالابن في الروح القدس (٣٦) . ]

[ مثل هذا الاتفاق المشترك العجيب والوحدة في الروح القدس ؛ من يفصل الابن عن الآب ، والروح القدس عن الابن أو عن الآب نفسه ؟ من يجسر أن يقول إن الثالوث « غير متجانس » داخلياً أو غير متماثل ؟ أو يتحدث عن الابن كجواهر غريب عن الآب ، أو عن الروح كغريب عن الابن ؟ لكن إن سأل أحد : كيف يحدث هذا ؟ وكيف يُقال عن الابن إنه فينا عندما يكون الروح فينا ، أو الآب عندما يكون الابن فينا ؛ أو كيف يُعنى الثالوث كله عندما يُشار إلى أقنوم واحد ؛ أو يُقال عن ( الثالوث كله ) انه فينا حين يُقال إن اقنوماً واحداً فينا . إن قدم أحد مثل هذه الأسئلة ، فليفصل البهاء عن النور ، أو الحكمة عن الحكيم ، أو يوضح لنا كيف يمكن أن يحدث هذا . فإن كان لا يستطيع هذا ، يكون أكثر جنوناً أن نفترض تقديم تساؤلات مثل هذه بخصوص الله ، لأن ( الحق الخاص ) باللاهوت لا يُعطى باستعراض مجادلات ، كما جاء في ١ كو ١ : ١٧ ؛ ٢ : ٤ ، بل بالإيمان مع استخدام العقل بحذر ووقار ...

مع هذا فإنه يمكن معالجة مثل هذا الارتباك بالاعتماد على الإيمان أولاً وبطريقة أساسية ؛ بعد ذلك تستخدم مثل تلك التشبيهات : الصورة والبهاء ومصدر النهر ... فكما أن الابن في الروح كما في صورته الذاتية ، هكذا الآب في الابن . وقد أمدتنا الكتب المقدسة بمثل تلك المقارنات ... لكي نؤمن أنه توجد قداسة واحدة هي من الآب بالابن في الروح القدس (٣٧) ... ]

[ حيث يوجد الآب يكون الابن ، وحيث يوجد النور يكون البهاء ، « كل ما يفعله الآب أفعله أنا أيضاً » يو ٥ : ١٩ . هكذا أيضاً عند منح المعمودية من يعمده الآب يعمده الابن أيضاً ، ومن يعمده الابن فهو مقدس في الروح القدس .

وأيضاً عندما تشرق الشمس يُقال إن الشعاع ينير ، لأن النور واحد لا يتجزأ ولا ينقسم . هكذا الآب حيث يوجد أو يُسمى واضح انه هكذا يوجد الابن أو يُسمى . هل يُدعى الآب في المعمودية ؟ لذا يجب أن يُدعى الابن معه (٣٨) . ]

### (ب) الابن الأزلي

[ إن كان يدعى المولود من الآب أزلياً ، فإنه يُدعى هكذا بحق . لأن جوهر الآب لم يكن قط غير كامل ، بحيث أن ما يخصه يضاف إليه فيما بعد ، ولا وُلد الابن

كإنسان من إنسان فيكون وجوده متأخراً عن الآب ، بل هو ابن الله ، وكان  
لائق به موجود أزلياً على الدوام . فإن كان يليق بالبشر أن يلدوا في زمن عن عدم  
كال طبيعتهم أما ابن الله فأزلي لأن طبيعته دائماً كاملة (٣٩) . [

] لأن الآب أزلي ، فبهاؤه أيضاً أزلي ، الذي هو كلمته .

مرة أخرى الله الكائن ، له كلمته الصادر عنه هو أيضاً كائن ؛ والكلمة لم  
يُضف إلى الله كما لو كان قبلاً غير موجود ، ولا وُجد الله قط بدون العقل (٤٠) . [

#### ٩- آباء آخرون

سبق أن ناقشت لاهوت القديسين كيرلس وديسقورس في كتاب :  
« المصطلحان اللاهوتيان : طبيعة ( فيزيس ) واقنوم ( هيپوستاسز ) في الكنيسة  
الأولى » .

أما عن آباء العصور الوسطى فأود أن أقدم لاهوتهم في كتاب مستقل .

+ + +



## ألوهية السيد المسيح فى الكتاب المقدس

يعلن الكتاب المقدس فى كل أجزائه عن لاهوت السيد المسيح ، بطرق متنوعة ، كى نقبله مخلصاً قديراً ، يهبنا خبرة الخلاص من الدينونة والفساد والموت والشيطان الخ ...

### ١- إنه الرب

يعلن إشعياء النبى انه يوجد رب واحد ( ٤٥ : ٥ ، ٢١ ، ٢٢ ) ؛ ويؤكد أن السيد المسيح هو الرب ( ٩ : ٦ ) .

ومن الواضح أن لقب « الرب » يُستخدم للإعلان عن ألوهية السيد المسيح ، وهو يُدعى « رب المجد » ١ كو ٢ : ٨ ؛ « رب الأرباب » رؤ ١٩ : ١٦ ؛ ١٧ : ١٤ ، « رب السبت » مت ١٢ : ٨ الخ ...

استخدم يسوع المسيح هذا المعنى فى مناقشاته مع اليهود ( مت ٧ : ٢١ ؛ لو ٦ : ٤٦ ) ، وسيستخدم البشر ذات اللقب فى الحديث معه فى اليوم الأخير ( مت ٧ : ٢٢ ، ٢٣ ؛ مت ٢٥ : ٣٧ ، ٤٤ ؛ لو ١٣ : ٢٥ ) .

اكتفى هنا باختيار لقين فقط :

( أ ) رب السبت : هذا اللقب يعنى انه واضع الناموس ، وانه هو الذى سنّ شريعة السبت أحد الوصايا الإلهية الهامة ، لذا ينسب الله السبت إليه ( تك ٢ : ١-٣ ؛ خر ٢٠ : ٨-١١ ؛ ٣١ : ١٣ ؛ لا ١٩ : ٣ ، ١٣ ، ٢٦ : ٢ ) .

( ب ) رب داود (٢) : ليس عجيباً أن اليهود وبعض الأمم ، وجماعات وأفراد ، بسطاء ومتعلمين ، عندما اكتشفوا أن يسوع هو المسيح لقبوه «ابن داود» مت ٩ : ٢٧ ؛ ١٢ : ١٣ ؛ ١٥ : ٢٢ ؛ ٢٠ : ٣٠ ؛ ٢١ : ١٩ . ذلك لأن داود كان الملك الأول الذى اختاره الله ليحكم شعبه ، وقد نال وعداً عظيماً : «ومملكتك إلى الأبد أمامك» ٢ صم ٧ : ١٦ . وقد ترجى الأنبياء — عبر العصور المظلمة — قيام مملكة

ابن داود المسيانية (إش ٩ : ٧ ؛ ١١ : ١ ؛ أر ٢٣ : ٥ ؛ ٣٠ : ٩ ؛ ٣٣ : ١٧ ؛ حز ٣٤ : ٢٣ ، ٢٤ ، ٣٧ : ٢٤ ؛ عا ٩ : ١١ ؛ زك ١٢ : ٨ ؛ هو ٣ : ٥ الخ...). وفي سفر الرؤيا (٥ : ٥) يُدعى الرب القائم من الأموات «الأسد» الخارج من سبط يهوذا، أصل داود. وعندما سأل يسوع المسيح قادة اليهود المتعلمين، الفريسيين، عن المسيح، أجابوه بأنه ابن داود (مت ٢٢ : ٤١-٤٥ ؛ مر ١٢ : ٣٥-٣٧ ؛ لو ٢٠ : ٤١-٤٤)، لكنه أربكهم عندما وجه نظرهم إلى المزمور ١١٠ : ١ الذى يعتبره الكل خاصاً بالسيد المسيح، حيث يدعو داود نفسه المسيح رباً له. وقد أعلن الرب عن ألوهيته عندما سألهم: «فإن كان داود يدعو رباً، فكيف يكون ابنه؟» (مت ٢٢ : ٤٥).

## ٢- أنه الله

« فأجاب توما وقال : « ربى وإلهى » ، فقال له يسوع : « لأنك رأيتنى يا توما آمنت » يو ٢٠ : ٢٨ ، ٢٩ .

« ولكن لابن يقول : كرسيك يا الله إلى دهر الدهور »  
 « بئر إلهنا واخلص يسوع المسيح » ٢ بط ١ : ١ .  
 « هذا هو الإله الحق والحياة الأبدية » ١ يو ٥ : ٢٠ .  
 « وقد جاء المسيح الكائن على الكل إلهاً مباركاً » رؤ ٩ : ٥ .  
 « فإن فيه يحل كل ملء اللاهوت جسدياً » كو ٢ : ٩ .  
 « منتظرين الرجاء المبارك وظهور مجد الله العظيم ومخلصنا يسوع المسيح » تي ٢ : ١٣ .

« لترعوا كنيسة الله التى افتداها بدمه » أع ٢٠ : ٢٨ .  
 « الذى إذ كان فى صورة الله لم يُحسب خلسة أن يكون معادلاً لله... صائراً فى شبه الناس » فى ٢ : ٦ . هنا نلاحظ انه فى اليونانية استخدم القديس بولس كلمة morphé التى تُرجمت «صورة» وكلمة schēmata التى تُرجمت «شبه» (مظهر). الأولى تعنى الطبيعة الأساسية الأصلية الغير متغيرة لجوهر شخصى أو شىء؛ والثانية تعنى الهيئة الخارجية المتغيرة وغير الثابتة لشخص أو شىء ما. فمثلاً للرجل دائماً "morphé" غير متغيرة وهى «الناسوت»، ولكنه يستطيع أن يكون له «ظهور» أى مظهر خارجى يختلف فى مراحل الطفولة والصبا والشباب والرجولة

والكهولة. ويقول القديس بولس كان يسوع في «صورة» الله، وهذا ما يقال أن الطبيعة الجوهرية ليسوع هي نفس الطبيعة الجوهرية للآب<sup>(٣)</sup>.

### ٣- يسوع المسيح هو كلمة (لوغوس) الله المتجسد

(يو ١ : ١ ؛ ١ يو ٥ : ٧ ؛ رؤ ١٩ : ١٣) . بالنسبة لليهود ، فإن اللوغوس أو كلمة الله ليس فقط « صوتاً » أو « كلمات » يُنطق بها ، بل هو شخص كان يمشي في جنة عدن ( تك ٣ : ٨ ) خالق السموات ( مز ٣٣ : ٦ ، ٩ ) . هو قوة الله الخالقة الديناميكية ، في حالة عمل دائم ( إش ٥٥ : ١١ ، أر ٢٣ : ٢٩ ) . وبالنسبة لليونانيين « فاللوغوس » كلمة فلسفية تعنى العقل الناطق لله أو نطقه العاقل الذى لا ينفصل قط عن جوهره .

### ٤- له خصائص الله ويقوم بأعمال الله<sup>(٤)</sup>

يقول « كل ما للآب فهو لى » يو ١٦ : ١٥ ، « وكل ما هو لى فهو لك وما هو لك فهو لى » يو ١٧ : ١٠ . ولكن ما هى « كل الأشياء التى للآب » والتى ينسبها ربنا يسوع لنفسه سوى الخصائص الإلهية والقدرات والكمال الإلهي ؟ وقد إتهمه اليهود بالتجديف لأنه جعل نفسه مساوياً لله ( يو ٥ : ١٨ ؛ ١٠ : ٣٣-٣٤ ) ، ولكنه يعلن تلك المساواة حتى عندما يخاطب الآب يو ١٧ : ١٠ .

أقدم الآن بعض الأمثلة عن الخصائص والأعمال الإلهية :

#### ( أ ) الواحد الأزلى

مكتوب « من الأزل إلى الأبد أنت الله » مز ٩٠ : ٢ (أنظر أر ١٠ : ١٠ ؛ حب ١٢ : ١) . وقد نسب ربنا يسوع المسيح الأزلية لنفسه عندما قال لليهود : « قبل أن يكون إبراهيم أنا كائن » يو ٨ : ٥٨ ، ولذلك أرادوا أن يرموه . ويقول ميخا : « ومخارجه منذ القديم منذ أيام الأزل » ٥ : ٢ ، (أنظر أيضاً يو ١٧ : ٥ ، ٢٤) .

#### ( ب ) الأول والآخر

في سفر إشعياء يُظهر الله نفسه أنه الأول والآخر ( ٤١ : ١ ؛ ٤٤ : ٦ ؛ ٤ : ١٢ ) ، وفي سفر الرؤيا يفعل يسوع نفس الشيء ( رؤ ١ : ٧ ، ٨ ، ٩ ، ١٧ ؛ ٢٢ : ١٢-١٦ ) . إنه الأول والآخر ، البداية والنهاية ، الألف والياء ، لأنه أزلى لم



يكن وجود قبله ولا نهاية بعده ، فهو الألف والياء ولا ينقصه شيء ، لأنه كامل  
كُلِّي القدرة وكُلِّي القداسة وكُلِّي العلم وكُلِّي الحكمة وكُلِّي الصلاح الخ ...

### (جـ) الواحد الذي لا يتغير

الله هو الواحد الذي لا يتغير ( يع ١ : ١٧ ) ، ويُعبّر القديس بولس عن ذلك فيقول : « يسوع المسيح هو هو أمساً واليوم وإلى الأبد » عب ١٣ : ٨ .  
وفي سفر الرؤيا مكتوب : « هو الكائن والذي كان والذي يأتي » رؤ ١ : ٤ ،  
٨ ؛ ١١ : ٦ ؛ ١٦ : ٥ .

### ( د ) موجود في كل مكان

« لأنه حينما اجتمع إثنان أو ثلاثة بإسمي فهناك أكون في وسطهم » مت  
١٨ : ٢٠ .

« ليس أحد صعد إلى السماء إلا الذي نزل من السماء ابن الانسان الذي  
هو في السماء » يو ٣ : ١٣ .

« إن أحبني أحد يحفظ كلامي ويحبه أي وإليه نأتي وعنده نصنع منزلاً » يو  
١٤ : ٢٣ .

« المسيح يحيا في » غلا ٢ : ٢٠ .

« هأنذا واقف على الباب وأقرع ؛ إن سمع أحد صوتي وفتح الباب أدخل إليه  
وأتعشى معه وهو معي » رؤ ٣ : ٢٠ .

### (هـ) القادر على كل شيء

الله هو الوحيد القادر على كل شيء (تك ٦ : ٣ ؛ ٤٨ : ٣ ؛ ٢ كو ٦ : ١٨) .  
وقد دعا ربنا يسوع نفسه القادر على كل شيء (رؤ ١ : ٨ ، ١) (أنظر أيضا ٢  
بط ١ : ٣ ؛ يه ٢٤ ، ٢٥ ؛ فيلبي ٣ : ٢٠ ، ٢١ ؛ رؤ ٤ : ٨ ؛ ١١ : ٦ ؛ ١٥ : ٣ ؛  
١٦ : ٧ ، ١٤ ؛ ١٩ : ٦ ، ١٥ ؛ ٢١ : ٢٢) .

### ( و ) الديسان

يُسمى الله الديان (تك ١٨ : ٢٥ ؛ مز ٧ : ٩ ؛ ٤٩ : ٦ ؛ ٩٤ : ٢ ؛ رو ٣ : ٦ ،

١٤ ، ١٢ ؛ عب ١٢ : ٢٣) . ويُظهر ربنا نفسه أنه الديان (مت ١٦ : ٢٧ ؛ ٢٥ : ٣١-٤٦ ؛ ١٣ : ٢٦ ، ٢٧ ، ٤١ ، ٤٢ ؛ رؤ ٢٢ : ١٢-١٦ .

### ( ز ) فاحص القلوب والافكار

عند تدشين الهيكل صلى سليمان إلى الله الذي وحده يعرف قلوب البشر ( ١ مل ٨ : ٣٩ ) ؛ يصفه في كل موضع كمختبر القلوب ( أم ١٧ : ٣ ) ووازنها ( أنظر أيضاً مز ٧ : ٩ ؛ أر ١١ : ٢٠ ؛ ١٧ : ٩ ، ١٠ ؛ ١ تس ٢ : ٤ ) .  
يقول يسوع المسيح : « فستعرف جميع الكنائس إنى أنا هو الفاحص الكلى والقلوب ، وسأعطي كل واحد منكم بحسب أعماله » رؤ ٢ : ٢٣ . في الواقع عندما كان على الأرض حسب الجسد كان يعرف أفكار البشر ( مت ٩ : ٣ ، ٤ ؛ ١٢ : ٢٤ ، ٢٥ ؛ مر ١١ : ١٦ ، ١٧ ؛ لو ٥ : ٢١ ، ٢٢ ؛ ٧ : ٣٩ ، ٤٠ ؛ ٩ : ٤٦ ، ٤٧ ؛ ١١ : ١٧ ؛ يو ١٦ : ٧ ، ٨ الخ ... )

### ( ح ) وحده بلا لوم و قدوس

كل البشر — حتى القديسون — خطاة ( مز ١٠٣ : ٣ ؛ ٥٣ : ٣ ؛ رو ٣ : ١٢ ؛ يو ١ : ٨ ؛ ١ تي ١ : ١٥ ) ؛ الله وحده الصالح ( مت ١٩ : ١٧ ) ، القدوس ( رؤ ١٥ : ٣٤ ) ، يُسبح له السيرافيم ، قائلين : « قدوس ، قدوس ، قدوس » إش ٦ : ٣ . وقد قيل عن السيد المسيح انه القدوس ( لو ١ : ٣٥ ؛ أع ١٣ : ١٤ ؛ عب ٧ : ٢٦ ؛ أع ٤ : ٣٠ ؛ رؤ ٣ : ٧ ؛ يو ٨ : ٤٦ ؛ ١٤ : ٣٠ ؛ عب ٤ : ١٥ ؛ ٢ كو ٥ : ٢١ ؛ ١ بط ٢ : ٢٢ ) .

### ( ط ) غافر الخطايا

الله هو غافر الخطايا (مز ١٠٣ : ١ ، ٣ ؛ ١٣٠ : ٣ ، ٤ ، خر ٣٤ : ٦ ، ٧ ؛ مر ٢ : ٧) ، لهذا عندما غفر الرب خطايا قال اليهود : « لماذا يتكلم هذا هكذا بتجديف ؟ من يقدر أن يغفر الخطايا إلا الله وحده » مر ٢ : ٧ . أما هو فأكد أنه يغفر الخطايا ، وأعطى تلاميذه ورسله السلطان ليغفروا الخطايا بروحه القدوس ( يو ٢٠ : ٢٢ ) . كما فتح الفردوس للخطاة التائبين ( يو ٢٠ : ٢٢ ) .

## (ى) قابل العبادة

انه يقبل العبادة التى لا يجوز تقديمها إلا لله وحده ( مت ٧ : ٢٢ ؛ فى ٢ :  
١٠ ، ١١ ؛ رؤ ١٥ : ٤ ) ؛ حتى فى صلواتنا المقدمة للآب يجب تقديمها باسم  
يسوع ( يو ١٦ : ٢٣ ، ٢٤ ؛ ١٤ : ١٣ ، ١٤ ) .

## (ك) هو الحياة وواهب الحياة

الله موجود بذاته ، يهب الحياة لخلائقه ، إذ يقول : « كما انى حتى يقول رب  
الجنود » صف ٢ : ٩ ؛ وربنا يسوع هو الحياة ( يو ٧ : ١١-١٧ ) ، وتحت  
سلطانه ( يو ٥ : ٢١ ؛ ٦ : ٥٤ ؛ ١٠ : ٢٧ ، ٢٨ ) . إنه خبز الحياة ( يو  
٦ : ٣٥ ، ٤١ ، ٤٨ ، ٥١ ) ؛ وهو القيامة ( يو ١٥ : ٢٥ ) .

## (ل) الخالق

( يو ١ : ٣ ؛ عب ١ : ١ ؛ كو ١ : ١٥ ، ١٦ ، ١ كو ٨ : ٦ ) .  
انه الخالق الذى حوّل الماء خمرًا ( يو ٢ ) وفتح عينيّ المولود أعمى ( يو  
٩ : ٣٢ ) .

## ٥- ارساله الروح القدس ، روح الله

أنظر يوثيل ٢ : ٢٧ ، ٢٩ ؛ خر ٣٩ : ٢٩ ؛ أع ٢ : ٣٣ ، يو ١٥ : ٢٦ ؛  
١٦ : ٧ ، ٢٠ : ٢٢ .

## ٦- علاقته بالروح القدس

وُلد بالروح القدس من العذراء ( مت ١ : ١٨ ؛ إش ٧ : ١٤ ) . وقد قال  
إن الروح القدس يأخذ مما له ويخبرنا ، وإن كل ما للآب فهو له أيضاً ( يو ١٦ :  
١٤ ، ١٥ ) .

## ٧- نزوله من السماء

أنظر يو ٦ : ٣٣ ، ٣٨ ، ٤١ ؛ ١٦ : ٢٧ ، ٢٨ ؛ ٣ : ٣ .

إنه ليس فقط يسكن فى السموات بل وله سلطان عليها ( أع ٧ : ٥٩ ؛ لو  
٢٣ : ٤٣ ؛ مت ١٦ : ١٩ ؛ هناك تتعبد له المخلوقات السماوية ( فى ٢ : ٩ ) ؛  
وهو أعلى من السموات ( عب ٧ : ٥٦ ) .



## ٨- ابن الله

بنوته للآب فريدة ، لذا يُدعى ابن الله الوحيد ( يو ١ : ١٨ ؛ ٣ : ١٦ ؛ ١ : ١٠ )  
يو ٤ : ٩ ) . تتميز بنوته عن بنوتنا نحن لله ( تك ٦ : ٢ ؛ مز ٢٩ : ١ ، ٢ ؛  
خر ٤ : ٢٢ ؛ مت ٥ : ٩ ) ؛ وهى بنوة أزلية ( عب ١ : ٥ ؛ مز ٢ ) ، أعلنها  
الآب نفسه عندما انفتحت السماء عند عماده ( مت ٣ : ١٧ ؛ لو ٣ :  
٢٢ ) ؛ وعندما تغيرت هيئته ( مز ٩ : ٢-٧ ) . غاية العهد الجديد هو أن  
نؤمن بهذه البنوة ( يو ٢٠ : ٣١ ، ٣٢ ) ويُحسب هذا الإيمان الصخرة التى عليها  
بُنيت الكنيسة ( مت ١٦ : ١٣-١٨ ) .

فهم مجمع السندريم هذه البنوة أنها تعنى مساواته للآب لهذا اعتبروها تجديفاً  
( مت ٢٦ : ٦٣-٦٥ ) . وكان الشيطان فى حيرة بسبب هذه البنوة ( مت  
٤ : ٣ ؛ ٢٧ : ٤ ) .

تنبأ عنها العهد القديم ( أم ٣٠ : ٤ ) ؛ وبشر بها الملاك جبرائيل ( لو ١ :  
٣٥ ) ، واكتشفها التلاميذ عندما قام السيد المسيح بأعمال إلهية كأن جعل  
القديس بطرس يمشى على الماء ( مت ١٤ : ١٥-٣٣ ) ، كما اعترف بها الأعمى  
( يو ٩ : ٣٥-٣٨ ) وقائد المئة عند الجلجثة ( مت ٢٧ : ٥٤ ) .

أُستخدم تعبير «الابن» بخصوص السيد المسيح وحده ( يو ٨ : ٣٦ ، ١ يو ٥ :  
١٢ ؛ ٤ : ١٤ ) ، وعندما يجتمع مع التعبيرين : «الآب» و«الروح القدس» فان  
الثلاثة معاً يعبرون عن الله الواحد، إذ يقول يسوع المسيح : «باسم...» ولم يقل  
«باسماء الآب والابن والروح القدس» ( مت ٢٨ : ١٩ ) .

## ٩- الإيمان به

كما أن الله الآب هو مركز إيماننا هكذا يسوع المسيح ( يو ١٤ : ١ ؛ أع ١٠ :  
٤٣ ؛ ١٣ : ٣٨ ، ٣٩ ) . بالإيمان به نتمتع بالخلاص والحياة الأبدية ( يو ٣ :  
١٦ ؛ ١١ : ٢٥ ، ٢٦ ؛ مر ١٦ : ١٦ ، أع ٢ : ٣٨ ) ؛ وبدون الإيمان به نهلك  
فى خطايانا ( يو ٨ : ٤٢ ) .

يجب أن نؤمن بابن الله ( يو ٢٠ : ٣١ ) ، ابن الله الوحيد ( يو ٣ : ١٦ ،  
١٨ ) ، وانه فى الآب والآب فيه ( يو ١٤ : ١٠ ، ١١ ) ، من يراه يرى الآب

( يو ١٤ : ٩ ) ، له الحياة في ذاته ( يو ١ : ٤ ) ، وهو مخلص العالم كله ( يو ٥ : ١٤ ) ، كفارة عن خطايانا ( ١ يو ٢ : ٢ ) .

#### ١٠- انه المخلص

الله نفسه هو المخلص والفادي (مز ٤٩ : ٧ ، ١٥ ؛ مز ١٠٣ : ١-٤ ؛ إش ٤٤ : ٦ ؛ ٤٥ : ٢١ ؛ ٤٧ : ٤ ؛ ٤٨ : ١٧ ؛ ٤١ : ١٣ ، ١٤ ؛ لو ١ : ٤٦ ؛ تي ٢ : ١٠ ؛ ٣ : ٤ ؛ هو ١٣ : ٤) .

يسوع المسيح هو المخلص (مت ١ : ٢١ ؛ يو ١٢ : ٤ ؛ مت ١٨ : ١١ ؛ ١ تي ١ : ١٥ ، تي ٢ : ١٤ ؛ غلا ٢ : ١٣ ؛ عب ٥ : ١٩ ؛ ٢ : ٣ ؛ أع ٤ : ١٢) .

هو المخلص الوحيد الذي قدم ذاته ذبيحة قادرة على كل شيء ، « وهو كفارة لخطايانا ، ليس لخطايانا فقط بل لخطايا كل العالم أيضاً » ١ يو ٢ : ٢ .

#### ١١- علاقته مع الآب

تعلن علاقته مع الآب عن ألوهيته ، لأنه يُدعى «حكمة الله وقدرته» ( ١ كو ٢٣ : ٢٤ ) ، كما أعلن مراراً عن وحدته معه ( يو ١٠ : ٣٠ ؛ ١٧ : ١١ ؛ ١٤ : ١٠ ؛ ١٧ : ١٠ ؛ ١٦ : ١٥ ) . وبسبب هذا أراد اليهود أن يرموه كمجذوف ( يو ١٠ : ٣١-٣٣ ) .

#### ١٢- سلطانه المطلق

( أ ) على الطبيعة : أمر البحر والرياح أن يسكنا فأطاعاه ( مر ٤ : ٣٧-٤١ ) . لم يمش فقط على الماء وإنما سمح ليطرس أيضاً أن يفعل ذلك على كلمته ( مت ١٤ : ٢٥-٣٢ ) ، وعند صلبه أعلنت الطبيعة عن غضبها ( مت ٢٧ : ٥١ ) ، فغطى الظلام الأرض لمدة ثلاث ساعات ( مر ١٥ : ٣٣ ) . دخل العلية والأبواب مغلقة ( يو ٢٠ : ١٩ ) وذلك بسلطانه . على خلاف نواميس الطبيعة صعد إلى السموات ( يو ٣ : ١٣ ؛ أع ١ : ٩ ) .

( ب ) على الملائكة : فهو أعظم من الملائكة ( عب ١ : ٤ ) ؛ هؤلاء الذين يتعبدون له ( عب ١ : ٦ ؛ في ٢ : ١٠ ؛ رؤ ٥ : ٨ ؛ ١ بط ٣ : ٢١ ،

( ٢٢ ) ، وسيرسلهم في مجيئه الأخير ( مت ١٣ : ٤١ ، ٢٣ : ٢٤ : ٣٠ ، ٣١ )  
بكونهم ملائكته .

(جـ) على الملكوت الإلهي ، بكونه ملكوته ( مت ١٦ : ٢٨ : ١٣ : ٤١ ،  
٤٢ : ٢ : ٤ : ١ ؛ لو ٢٣ : ٤٣ ؛ دا ٧ : ١٤ ) .

(هـ) على الحياة والموت ( يو ١١ : ٢٥ ، ٢٦ : ١٤ : ٦ ؛ رؤ ١ : ١٨ ؛ يو  
٨ : ٥١ ؛ ٥ : ٢١ ) .

( و ) على الناموس ( يو ١٣ : ٣٤ ؛ مت ٥ : ٢٢ ، ٢٨ ، ٣٢ ، ٣٤ ،  
٣٩ ، ٤٤ ) . وقد دعى نفسه « رب السبت » ، يوم الرب ( مت ١٢ : ١٨ ؛  
مر ٢ : ٢٨ ؛ لو ٦ : ٥ ) .

( ز ) على نفسه : أن يموت وأن يقوم ( يو ١٠ : ١٧ ، ١٨ ) .

(ح) على الشياطين : ( مر ١ : ٢٢—٢٤ ؛ لو ٨ : ٢٨ ، ٢٩ ؛ مت ٨ :  
٢٨ ) . أعطى تلاميذه ورسله سلطاناً عليهم باسمه ( لو ١٠ : ١١ ، ١٧ ؛ مر  
١٦ : ١٧ ؛ أع ١٦ : ١٨ ) .

(ط) على المجد الأبدي بكونه مجده ( مت ٢٥ : ٣١ ، ٣٢ ؛ مت ١٦ :  
٢٧ ؛ لو ٩ : ٢٦ ) ؛ إنه يجلس على العرش الإلهي ( رؤ ٧ : ١٧ ) .

(ى) في إتمام معجزات بلا حصر ( يو ٢٠ : ٣٠ ؛ ٢١ : ٢٥ ؛ لو ٤ : ٤٠ ؛  
مت ٤ : ٢٣ ، ٢٤ ) . وقد تمت جميعها بناء على أمره ( مر ٢ : ٩ ؛ لو ٦ :  
١٠ ؛ مر ٥ : ٤١ ، ٤٢ ؛ يو ١١ : ٤٣ ، ٤٤ ) ؛ أو بلمسه المرضى ( لو ٤ :  
٢٠ ؛ ٢٢ : ٥١ ؛ مت ٣ : ٣٤ ، ٣٥ : ٢٥ ) ، أو بمجرد إرادته أن تتم ( مر  
١ : ٤١ ؛ يو ٢ : ٧ ، ٩ ) ، دون صلاة .

قام تلاميذه ورسله بعمل المعجزات لكن باسمه ( في ٤ : ١٣ ؛ مت ١٠ :  
١ ، ٨ ، ١٩ ) .

هدفه من صنع المعجزات أن يؤمن الناس به ( يو ١٤ : ١١ ؛ ١٠ : ٣٧ ، ٣٨ ) .

أخيراً فإن حياته نفسها كانت معجزة فريدة ، إذ ولد من عذراء ( إش ٧ :  
١٤ ) . لم يعلن الملائكة وحدهم عن ميلاده وإنما اشترك نجم غريب في هذا الأمر



( مت ٢ : ٢-١٠ ) . وفي عماده انفتحت السماء وظهر الروح القدس ؛ وفي تجليه أعلن مجده . اعلنت الطبيعة عن مجده حتى أثناء صلبه ، وفي اليوم الثالث قام والقبر مغلق . ظهر لتلاميذه والأبواب مغلقة ، وصعد إلى السموات ، حقاً ان تفاصيل حياته وأعماله قد سبق وأنبا عنها الأنبياء بكل وضوح منذ مئات وآلاف السنين قبل مجيئه .

+ + +

للتوسع في هذا الموضوع يمكن الرجوع لكتاب قداسة البابا شنودة الثالث :

« لاهوت المسيح »

## خاتمة

واضح أن الخط الرئيسى فى اللاهوت المسيحى هو ان الله الذى نؤمن به هو ذاك الذى خلق الإنسان ليحتضنه كابن له ، واهباً إياه شركة مجده ليعيش معه أبدياً . لقد خلق الله الإنسان ، هذا المخلوق الحر العجيب ، ليرفعه إلى سمواته ولا يتركه منعزلاً على الأرض ، يهبه أسرارهِ الإلهية لا كموضوع جدال وعقائد نظرية بل علامة انفتاح الله على الانسان ومصدر للحياة والقداسة !

+ + +

نرجو الرجوع إلى الملاحظات والمراجع فى النسخة الإنجليزية .

## المحتويات

٥	..... الله
١٣	..... سرّ الله
٣٥	..... الله في كتابات الآباء الإسكندرّيين
٤٥	..... ألوهية السيد المسيح في الكتاب المقدس
٥٥	..... خاتمة





يطلب من :

- كنيسة مارجرس اسبورتنج - الإبراهيمية - الأسكندرية .
- كنيسة مارمرقس والأبنا بطرس - سيدى بشر - الأسكندرية .
- مكتبة مارمرقس بالأبنا رويس .

الثمن ٦٥ قرشاً



0285361

31  
391